

# حیات السموات فی بیان سماع الاسموات

۵۱۳۰۵



بے جان کی زندگی، غمروں کی ساعت کے بیان میں

تصنیف لطیف

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

رسالہ

# حياة الموات في بيان سماع الاموات

۱۳

۵

(بے جان کی زندگی، مردوں کی سماعت کے بیان میں)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي خلق الانسان به علمه البيان به  
واعطاه سماعا وبصرا وعلما قرآن به وجعله  
مظهر الصفات الرحمن به ولم يجعله معدا وما  
بغنى اكله ان به والصلوة والسلام الاتقان  
الاكملان به على السميع البصير العليم الخبير  
الملك المستعان به المولى الكريم الرؤوف  
الرحيم العظيم الشان به سيدنا ومولانا  
محمد النافذ حكمه في عوالم الامكان به و  
على اله وصحبه وابنه الفوٹ الباهر  
السلطان به الحق المنعم في القبر المكرم

تمام تعریف اللہ کے لیے جس نے انسان کو پیدا کیا، اسے  
بیان سکھایا۔ اسے سماعت، بصارت اور علم سے کر  
سنوارا۔ اسے رحمان کی صفات کا مظہر بنایا، اور  
بدنوں کے فنا ہونے سے اس کو معدوم نہ فرمایا  
اور زیادہ تمام و کامل تردد و سلام ہو ان پر جو سننے  
دیکھنے جانتے خبر دینے والے سلطان ہیں جن سے مدد  
مانگی جاتی ہے، جو کریم آقا، بڑے مہربان، رحم کرنے  
والے، بڑی شان والے ہیں، ہمارے سردار اور  
ہمارے آقا حضرت محمد جن کا حکم امکان کے  
جہانوں میں نافذ ہے اور ان کی آل و اصحاب اور ان کے

بفضل المنان : واشهد ان لا اله الا الله  
وحده لا شريك له شهادة يحيى بها وجه  
الديان : واشهد ان محمداً عبداً و  
رسوله شهادة توردها هوارد الرضوان :  
فصلی الله وسلم وبارك وانعم على هذا  
الحبيب القريب الملتجى البعيد المرتقى  
الرفیع المکان : وعلى اله وصحبه وعلیاله  
وحزبه اولی العلم والعرفان : وعلینا  
معهم وبهم ولهم یا جلیل الاحسان :  
وجمیل الامتنان : آمین آمین اله الحق  
آمین

فرزند روشن دلیل والے غوث والے پر جو بہت  
احسان فرمانے والے رب کے فضل سے قبر مکرم میں  
زندہ انعام یافتہ ہیں۔ اور میں شہادت دیتا ہوں  
کہ خدا کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ یکتا ہے جس کا  
کوئی شریک نہیں ایسی شہادت جس سے جزا دینے  
والے رب کو تحیت پیش کی جائے، اور میں شہادت  
دیتا ہوں کہ محمد اس کے بندے اور اس کے رسول  
ہیں ایسی شہادت جو ہمیں رضوان کے مقامات میں  
آتا رہے۔ تو خدا کا درود و سلام اور برکت و انعام ہو  
اس محبوب پر جو التجا کے لیے قریب، منزل ارتقا  
میں بعید۔ بلند مرتبہ والے ہیں اور ان کی آل و

اصحاب و عیال اور علم و عرفان والی جماعت پر، اور ان کے ساتھ، ان کے طفیل، ان کے سبب ہم پر بھی،  
اے بزرگ احسان، جمیل امتنان والے، قبول فرما، قبول فرما، اے معبود برحق قبول فرما! (ت)

اما بعد ! یہ معدود سطریں ہیں یا منضود سلکین۔ نتیجہ مسئلہ علم و سماع موتی، و طلب دعا بمشاہد  
اولیاء ہیں، جنہیں افقر الفقراء احقر الوری عبد الصطفی احمد رضا ٹھہری، سُنی، حنفی، قادری، برکاتی، بریلوی،  
اصح اللہ علمہ وحقہ علیہ نے اوائل ماہ رجب ۱۳۵۰ ہجریہ کی چند تاریخوں میں رنگ تحریر دیا، اور بلحاظ تاریخ  
حیۃ السموات فی بیان سماع الاموات سے سُنی کیا، اس سے پہلے کہ فقیر غفرلہ نے چند کلمے مسنی بہ  
الآہلال بفیض الاولیاء بعد الوصال جمع کئے تھے، اُن کے اکثر مطالب و مضامین بھی اس رسالہ کے بعض  
انواع و فصول میں مندرج ہوئے۔ اب یہ عجالہ نہ صرف علم و سماع موتی کا ثبوت دے گا بلکہ بحول اللہ تعالیٰ  
خوب واضح کرے گا کہ حضرات اولیاء بعد الوصال زندہ اور ان کے تصرف و کرامات پایندہ اور ان کے فیض بدستور  
جاری اور ہم غلاموں خادموں محبتوں معتقدوں کے ساتھ وہی امداد و اعانت و یاری، والحمد للہ القدر الباری۔  
یہ رسالہ حق سے متصل، باطل سے منفصل مقدمہ و سہ مقصد و خاتمہ پر مشتمل و حسبنا اللہ و نعم  
الوکیل ہو مولانا وعلیہ التعلیل۔

مقدمہ باعث تالیف میں سلخ جمادی الآخرہ ۱۳۵۰ ہجریہ کو ایک مسئلہ بغرض تصدیق و اظہار  
ادعائے طلب تحقیق فقیر کے پاس آیا، صورت سوال یہ تھی،



(مسئلہ ۲۷۲) بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ چہ می فرماید علماء دین و مفتیان شرع متین و ریں باب (کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں - ت) کہ ایک بزرگ کے مزار شریف پر واسطے زیارت کے گیا اُس وقت یہ کلمہ زبان سے نکلا کہ اے بزرگ پر گزیدہ درگاہ کبریائی! آپ اللہ پاک سے میرے واسطے دعا کیجئے کہ جنت میری خلائی برآوے کیونکہ آپ بزرگ ہیں بطیفیل رسول مقبول، واسطے اللہ کے حاجت برآوے۔ بعد کو کچھ فائدہ و درود شریف پڑھا اور پشتیں پڑھا۔ یوں مزار گاہ میں جانا اور دعا مانگنا اور زیارت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ زیادہ والسلام، فقط اشقی بلفظہ۔

اس پر بعض اہل علم و فہم کا جواب مزین بہرہ و دستخط جناب تھا، جس میں صاف صاف صورت مذکورہ کو شرک اور ادنیٰ درجہ شائبہ شرک قرار دیا، اور دلیل میں ایک نئے طور پر اصحاب قبور کے انکار سماع بلکہ استحالة و امتناع سے کام لیا، تحریر شریف یہ ہے:

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اس میں شک نہیں کہ زیارت قبور مومنین خاصہ بزرگان دین، اور پڑھنا درود شریف اور سورہ فاتحہ وغیرہ کا اور ثواب خیرات، اموات کو بخشنا مندوب و مستنون ہے، جس پر حدیث شریف جناب سیدہ الثقلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

كنت نهيتكم عن نياصرة القبور فذروها۔ میں نے تمہیں قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا تو اب تم ان کی زیارت کرو۔ (ت)

نص صریح ناطق۔ لیکن بزرگان اہل قبور کو خطاب طلبہ دعا سے حاجت روائی خود کرنا خالی از شائبہ و شبہ شرک نہیں، کیونکہ جب درمیان زائر اور مقبور کے حجب عدیہ سمع و بصر حائل تو سماع اصوات اور بصارت صور محال، اگرچہ بعض اموات کو بوجہ قطع تعلق از مادہ زیادت ادراک بھی حاصل ہو۔ لیکن یہ مستلزم اس کو نہیں کہ بلا توجہ خاص جس کا

علیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

علیہ عجیب لطیفہ غیبی قول و باللہ التوفیق، ذی علم اگرچہ لغزش کریں پھر بھی سخن حق اُن کے کلام میں اپنی جھلک دکھائی جاتا ہے۔ یہ بوجہ مولوی صاحب نے ایسے فرمائے جس نے مذہب حق کی وجہ موجب ظاہر کر دی، میں عرض کروں جب زیادت ادراک کی وجہ علائق مادی کا انقطاع ہے تو وہ عموماً ہریت کو حاصل (باقی اگلے صفحہ پر)

۱۱۴ ص	ایچ ایم سعید پبلی کراچی	باب ماجاء فی زیارة القبور	لہ سنن ابن ماجہ
۱۵۴ ص	مطبع مجتہبی دہلی	باب زیارة القبور فصل اول	مشکوٰۃ المصابیح

انکشافِ حال خارج از علم زائر اور بحیر اختیار پروردگار عالم ہے۔ بروقت دعا زائر کے وہ بزرگ اُس کی دعا کو سن لیں جب زائر بلا حصولِ علم مرکب سوال کا ہے تو گویا سائل نے اہلِ قبر کو سمیع و بصیر علی الاطلاق قرار دیا ہے، اور نہیں ہے یہ اعتقاد مگر شرک۔ اور ادنیٰ درجہ شائبہ و شبہ شرک تو ضرور ہوا، جس سے احتراز واجب لازم و واجب۔ فرقانِ حمید میں بمقاماتِ متعددہ اس کا بیان بتصریح تام موجود از انجملہ ہے، سورۃ یوسف میں ہے: ﴿وَمَا يُوْنِسَ اِلَّا كَثْرَتُهُمْ بِاللّٰهِ اَكَاوْهَمُ مَشْرُكُوْنَ﴾ اور ان میں اکثر خدا کو نہیں مانتے مگر شرک کرتے ہوئے۔ اور حدیث شریف میں ہے: ﴿

من حلف بغیر اللہ فقد اشرک﴾ جس نے غیر خدا کی قسم کھائی اس نے شرک کا کام کیا۔ اور اس حرمت کا سبب سوائے اس کے نہیں کہ حالف کی اس قسم غیر خدا سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ اپنے عقیدے میں غیر خدا کو بھی نفع و ضرر رسان جانتا ہے جو معنا شرک ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مہر شریف**

اس جواب کو دیکھ کر زیادہ تر حیرت یہ ہوئی کہ مولوی صاحب کی کوئی تحریر ان خلافاتِ محدثہ میں آج تک نظر سے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) کہ موت خود اسی قطعِ تعلق مادی کا نام ہے، تو بعض اموات کی تخصیص محض بے وجہ، بلکہ تمام اموات کو حاصل ہونا چاہئے، اور بیشک ایسا ہے۔ اسی لیے اکابرِ محققین تصریح فرماتے ہیں کہ موت کے بعد کا ادراک بہ نسبت ادراکِ حیات کے صاف تر اور روشن تر ہے۔ مقصدِ اخیر میں اس کی بعض تصریحیں آئیں گی زیادہ نہیں تو نوعِ دوم مقصد سوم مقالِ چہارم میں شاہ عبدالعزیز صاحب ہی کا قول ملاحظہ ہو جائے۔ منہ عظمیٰ مولوی صاحب اس کلام سے شاہ عبدالعزیز صاحب کے اُس قول کی طرف مشیر ہیں جس کا ایک پارہ نوع ۲ مقصد ۳ مقال ۱۶ میں مذکور ہوگا۔ اور تمہ جس نے آدمی و ہابیت کا کام تمام کر دیا عنقریب سوال ۵۱ میں آتا ہے ان شاء اللہ تعالیٰ، اُس میں شاہ صاحب نے بے شائبہ شبہ ثابت مانا ہے کہ اللہ تعالیٰ بعض اولیائے کرام کے مدارک کو ایسی وسعت دیتا ہے مولوی صاحب کے لفظ یہاں ایسے واقع ہوئے جو اقرار و انکار دونوں کا پہلو دیں، خیر اگر شاہ صاحب کو اس قول میں خاطی پائیں اور اپنی اگرچہ کو اساعت یا فرض ہی پر محمول رکھیں تاہم ہمیں مضر نہیں، نہ آپ کے کلام کی اصلاح کر سکتا ہے، کما ستری، ان شاء اللہ تعالیٰ۔ منہ

نہ گزری تھی۔ گمان یوں تھا کہ قصداً احتراز فرماتے ہیں بلکہ غلو منکرین کو خود بھی لائق انکار ٹھہراتے ہیں۔ طرفہ تریہ کہ پہلی بسم اللہ قلم کو اذن رقم ملا تو یوں کہ طرز ارشاد فریقین کے مضاد، پھر سراپا نامی تقریب و ناکامی مدعا، واجبیہ دلیل و بے تعلقی دعویٰ اگرچہ حضرات نجدیہ کا قدیمی دستور، مگر فضیلت سے بغایت دور، فقیر کو بعض وجوہ سے مولوی صاحب کی رعایت ایک حد تک منظور، ولہذا ان سطور میں نام نامی مستور و نامسطور، مگر اظہارِ حق بنص قرآن ضرور، اور حدیث صحیح میں الدین المنصہ لکل مسلمہ (دین ہر مسلم کی خیر خواہی ہے۔ ت) ماثور۔ میرا مقصد تھا کہ اس مسئلہ میں تحقیق بالغ و تنقیح بازغ سے کام لوں، اس تفصیل جامع و تحریر لایع سے اختتام دوں کہ براہین اثبات کا حصہ دانی ہو، از باقی شبہات کا احاطہ کافی ہو، مگر جب دیکھا کہ خود جواب جناب مذہب منکرین سے منزلوں دور، اور اکثر اداہم جو ادھر سے پیش ہوتے ہیں آپ ہی کی تحریر سے ہبائے غلور، تو مجھے بہت کفایت مونت و کمی مشقت ہوئی۔ اور آخر رائے اس پر ٹھہری کہ بالفصل جناب کی تقریر خاص پر جو اعتراضات میرے ذہن میں ہیں گزارش کر کے چند آثار و احادیث و اقوال علمائے قدیم و حدیث و نبذے بحث اصل مدعا، یعنی ارجاع طیبہ سے طلب دعا، اور بعد وصال ان کا فیض و نوال نیکہ کر ختم کلام کروں اور بقیہ تحقیقات باہرہ و تدقیقات قاہرہ جو بھلا اللہ حاضر خاطر بندہ قاصر ہیں، انھیں بشرط جواب مولوی صاحب دور آئندہ پر محمول رکھوں۔ یا اینہم یہ مختصر رسالہ ان شاء اللہ تعالیٰ ثابت کر دے گا کہ مولوی صاحب کی یہ چند سطر پر تحریر اور اس پر مع ان کے اصل مذہب کے چار سو و ہر سے دارو گیر۔ واللہ المعین و بہ استعین۔

## المقصد الاول فی الاعتراضات وازاحة الشبهات

### (پہلا مقصد اعتراضات اور ازالہ شبہات میں)

اور اس میں دو نوع ہیں :

**نوع اول** اعتراضات مقصودہ میں — شاید مولوی صاحب نام اعتراضات سے ناراض ہوں، لہذا مناسب کہ پرانے سوال میں اعتراض ہوں۔

**فاقول** وبہ التوفیق وبہ الوصول الی ذری التحقیق (تو میں کہتا ہوں، اور خدا ہی سے توفیق، اور اسی کی

عہ اصل مذہب سے کبرائے مذہب مولوی صاحب کی تصریح مراد ہے کہ میت جہاد ہے ۱۲ منہ سئلہ ربہ

۱۳ / ۱ قیدی کتب خانہ کراچی قدیمی کتب خانہ کراچی باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم الدین النصیحة



مدد سے بلند ہی تحقیق تک رسائی ہے۔ ت)

**سوال (۱)** جناب نے قبر کی مٹی حائل و یکہ کر آواز سنی، صورت دیکھنی محال ٹھہرائی۔ اس سے مراد محال عقلی یا شرعی یا عادی، بر تقدیر اول کاشح کوئی برہان قاطع اُس کے استعمال پر قائم فرمائی ہوتی۔ میں پوچھتا ہوں اللہ تعالیٰ قادر ہے کہ یہ حائل مانع احساس نہ ہو، اگر کہتے نہ تو ات اللہ علیٰ کل شیء قدیر (بیشک اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے۔ ت) کا کیا جواب؟ — اور فرمائیے ہاں تو استعمال کہاں؟ — بر تقدیر ثانی آیات فسدِ آئید و احادیث صحیحہ سے ثابت کیجئے کہ جب تک یہ حجاب حائل رہیں گے ابصار و سماع نہ ہو سکیں گے، الفاظ شریفہ طوطا خاطر رہیں — بر تقدیر ثالث عادتِ اہل دنیا مراد یا عادتِ اہل برزخ۔ در صورتِ اول کیا دلیل ہے کہ مانعِ دیوبی عائقِ برزخ بھی ہے۔ کیا جناب کے نزدیک برزخ دنیا کا ایک رنگ ہے؟ اہل دنیا ملائکہ کو نہیں دیکھتے مگر بطور خرقِ عادت اور برزخ والے عموماً دیکھتے ہیں، حتیٰ کہ کفار بھی۔ احادیثِ نیکرین چھپنے کی چیز نہیں۔ در صورتِ دوم جناب نے یہ عادتِ اہل برزخ کیونکر جانی، اموات نے تو اگر بیان ہی نہ کیا۔ اور طریقے سے علم ہوا تو ارشاد ہو۔ اور مامول کہ دعویٰ سے تمام ہا زیر لفظ رہے۔

**سوال (۲)** اسی تشقیق سے احد الشقیین الاولین مراد تو آپ ہی کا آخر کلام اُس کا اول راد کہ محال عقلی صانع تعلق اذن نہیں۔ اور محال شرعی سے ہرگز اذن متعلق نہ ہوگا۔ و بر شقی ثالث اس کا اعتقاد ممکن کا اعتقاد کہ ہر محال عادی ممکن عقلی ہے اور شرکِ عظم محالاتِ عقلیہ کا اعتقاد ہو اعتقاد ممکن عقلی کا شرک ہونا محال عقلی بین الفساد و بعبارة اخری اوضح واجلی (اور بعبارات دیگر زیادہ واضح و روشن۔ ت) جناب کی کھلی عبارت صاف گواہ کہ بعض اموات کو ایسی زیادتِ ادراک عطا ہوتی ہے کہ وہ توجہ خاص کریں تو باذن اللہ دعائے زائر سن سکتے ہیں — میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ قادر ہے یا نہیں کہ یہ قوت انہیں ہر وقت کے لیے بخشے — بر تقدیر انکار سخت مشکل۔ افعینا بالخلق الاول (تو کیا ہم پہلی تخلیق سے تھک گئے۔ ت) در صورتِ اقرار میت یہ وصف ملنے سے خدا کا شریک ہو گیا یا نہیں؟ میں جانتا ہوں ہاں نہ کہنے کا، اور جب نہ کی ٹھہری تو میں عرض کروں وہ وصف جس کے ثبوت سے خدا کی شرکت لازم نہ آئی اُس کے اثبات سے خدا کا شریک ہونا کیونکر قرار پایا؟ اور جس کی حقیقت شرک نہیں اُس کا گویا شاہد کیونکر ہوا؟

**سوال (۳)** کیا آدمی اُسی کام کو حلال جانے جس کے بکار آمد ہونے پر یقین رکھتا ہو۔ باقی کو حرام سمجھے یا صرف امید کافی اگرچہ علم نہ ہو۔ در صورتِ اولیٰ واجب کہ نماز روزہ اور تمام اعمالِ حسنہ کو حرام جانیں کہ وہ بے قبول بکار آمد نہیں اور

ہم میں کوئی نہیں کہہ سکتا کہ اس کے اعمال قطعاً مقبول — در صورت ثمانیہ جب آپ کے نزدیک بھی بعض اکابر کا ایسا قوی الادراک ہونا مسلم کہ بتوجہ خاص باذن اللہ تعالیٰ دعائے زائر شس لیں تو وہاں کرم الہی سے ہر وقت امید و توقع موجود کہ سننے کا علم نہیں، تو نہ سننے پر بھی حسم نہیں۔ پھر کلام کیوں کر ناروا ہو سکتا ہے۔ جناب کو اپنا اطلاق حکم ملحوظ خاطر عاظر رہے۔

**سوال (۴)** یہ تو ظاہر کہ سائل جن کے دروازوں پر سوال کرتے ہیں وہ ہر وقت فراخ دست نہیں ہوتے، اب ان سائلوں کو حضرت کے اعتقاد میں ہر شخص کے حالی خانہ پر اطلاع و وقوف ہے یا نہیں۔ اگر کیسے ہاں تو جس طرح جناب کے نزدیک زائر بچاروں نے حضرات اولیاء کو سمیع و بصیر علی الاطلاق مانا، یونہی آپ نے ان بھیک مانگنے والوں، جو گروں، سادھوؤں کو علیم و خبیر علی الاطلاق جانا۔ والیاء باللہ سبحنہ و تعالیٰ اور اگر فرمایا نہ، تو جبکہ سائل بلا حصول علم مرکب سوال ہوتے ہیں۔ آپ کے طور پر گویا اہل بیوت کو معطی و قدر علی الاطلاق قرار دیتے ہیں یا نہیں۔ بر تقدیر اول واجب ہوا کہ سوال شرک نہ ہو تو ادنیٰ درجہ شائبہ و شبہہ شرک ضرور ہو حالانکہ بہت اکابر علماء اولیاء نے وقت حاجت اُس پر اقدام فرمایا ہے، حضرت ابوسعید خراز قدس سرہ العزیز جن کی عظمت عرفان و جلالت شان آفتاب نیمروز سے اظہر، ہنگامہ فاقد ہاتھ پھیلاتے اور شیخ اللہ فرماتے — یونہی سید الطائفہ بنیہ بغدادی کے استاد حضرت ابوخص حاد و حضرت ابراہیم ادھم و امام سفیان ثوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے وقت ضرورت شرعیہ سوال منقول نقل کل ذلك العلامة المناوی فی التیسیر (یہ سب علامہ مناوی نے تیسیر میں نقل کیا ہے۔ ت) کتب فقہیہ شاہ عادل کہ بعض صورتوں میں علمائے کرام نے سوال فرض بتایا ہے۔ معاذ اللہ! یہ آپ کے طور پر شرک یا شائبہ شرک کا فرض ہونا ہوگا۔ بر تقدیر ثانی زائر بچارہ بلا حصول علم

علہ اگر تسلیم تحقیقی ہے تو امر ظاہر اور بطور تجویز و تقدیر ہے۔ تو یہی عرض کیا جاتا ہے کہ یہ صورت مان کر پھر اُس کلام کی کیا گنجائش ہے۔ یہ نکتہ محفوظ رہنا چاہئے۔ ۱۲ منہ  
علہ تشبیہ مقصود بالذات ہے کہ یہ سوال نقص اجمالی ہے و نہ ہمارے نزدیک نہ صرف اتنا علم و خبر مطلق نہ فقط اتنا سمیع و بصیر مطلق۔ ۱۲ منہ

علہ تحت قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من سأل من غیر فقر فکانما یا کل الجمر ۱۲ منہ  
زیر ارشاد رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، جس نے بغیر احتیاج کے سوال کیا گویا وہ اپنے پیٹ میں انگارے بھرتا ہے ۱۲ منہ (ت)

لہ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث من سأل من سأل الی مکتبۃ الامام الشافعی ریاض سعودیہ ۴۲۱/۲



سوال کرنے پر کیوں ان الفاظ کا مصداق ہوا۔

**سوال (۵)** جو شخص ایک جگہ خاص پر ہو کہ وہاں جا کر جس وقت بات کیجئے سن لے۔ اس قدر سے اسے سمیع علی الاطلاق کہا جائے گا یا نہیں۔ اگر کیے ہاں، تو اپنے نفس نفیس کو سمیع علی الاطلاق مانئے۔ ہم نے تو ہمیشہ یہی دیکھا ہے کہ دولت خانہ پر جا کر جب کسی نے بات کی ہے آپ کے کان تک پہنچی ہے۔ اور فرمائیے نہ، تو مزار پر جا کر سمیع علی الاطلاق بننا کیونکر سمجھا گیا!

**سوال (۶)** زمانہ وجود مخاطب کے استغراق از منہ باوصف خصوص مکان کو جناب نے قبت سمیع علی الاطلاق ٹھہرایا تو استغراق از منہ وجود و امکانہ دنیا بدرجہ اولیٰ موجب ہوگا۔ اب کیا جواب ہے اُس حدیث سے کہ امام بخاری نے تاریخ میں اور طبرانی وغیرہ اور ابن النجار و ابن عساکر و ابوالقاسم اصبہانی نے عماد بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی، میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا،

ان الله تعالى ملكا اعطاه اسماع الخلاق (زاد الطبرانی حکہما) قائم على قبوی (نہاد الخ) يوم القيمة) فما من احد يصلي على صلوة الا ابلغنيها۔  
 بیشک اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ ہے جسے خدا نے تمام جہان کی بات سُن لینی عطا کی ہے، وہ قیامت تک میری قبر پر حاضر ہے، جو مجھ پر درود بھیجتا ہے یہ مجھ سے عرض کرتا ہے۔ (ت)

علامہ زرقانی شرح مواہب اور علامہ عبدالرؤف شرح جامع صغیر میں اعطاء اسماع الخلاق کی شرح میں یوں فرماتے ہیں،

ای قوۃ یقتدر بها علی سماع ما ینطق بہ کل مخلوق من انس وجن وغیرہما (نہاد المناوی فی ای موضع کان۔  
 یعنی اللہ تعالیٰ نے اُس فرشتے کو ایسی قوت دی ہے کہ انسان جن وغیرہما تمام مخلوق الہی کی زبان سے جو کچھ نکلے اُسے سب کے سُننے کی طاقت ہے چاہے کہیں کی آواز ہو (ت)

اور دہلی نے مسند الفردوس میں سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

اکثر والصلوة علی فان الله تعالى وکللی ملکاً مجھ پر درود بہت بھیجو کہ اللہ تعالیٰ نے میرے مزار پر

عند قبری فاذا صلى على رجل من اُمّتی  
قال لی ذلک الملک یا محمد ان فلان بن  
فلان یصلّی علیک الساعة ۱۰

اللهم صل وبارک علی هذا الحبيب  
المجتبی والتفیع المرتجی وعلی آلہ و  
اصحابہ واولیاء امتہ وعلیاء ملتہ اجمعین  
صلوة تدوم بدوامک وتبقى ببقائک کما هو  
اهل له وکما انت اهل له آمین آمین اللہ  
الحق آمین -

ایک فرشتہ متعین فرمایا ہے جب کوئی اُمّتی میرا مجھ پر  
درود بھیجتا ہے وہ مجھ سے عرض کرتا ہے، یا رسول اللہ!  
فلان بن فلان نے ابھی ابھی حضور پر درود بھیجی ہے (ت)  
اے اللہ! درود اور برکت نازل فرما! اس حبیب پر جو  
برگزیدہ ہیں اور اس شفیع پر جن سے کرم کی امید ہے  
اور ان کی آل، اصحاب، ان کی امت کے اولیاء،  
ان کی ملت کے علماء سب پر ایسا درود جسے تیرے  
دوام کے ساتھ دوام اور تیری بقا کے ساتھ بقا ہو،  
ایسا درود جس کے وہ اہل ہیں اور جو تیری شان کے لائق  
ہو، قبول فرما، قبول فرما اے معبود برحق قبول فرما! (ت)

۵ جاں می دہم در آرزو اے قاصد احسنہ بازگو

در مجلس آن نازنین حرفے مگر از مائے رود

(اے قاصد! اس آرزو میں جان دے رہا ہوں کہ اُس محبوب کی مجلس میں پھر ایک بات پہنچا دو  
اگر پہنچ سکے۔ ت)

بھلا ارشاد ہو، اولیائے کرام تو خاص حاضران مزار کی بات سُنے پر سميع علی الاطلاق ہوئے جاتے ہیں۔  
یہ بندہ خدا کہ بارگاہِ عرش جاہِ سلطانی صلوات اللہ وسلامہ علیہ سے جُدا نہیں ہوتا اور وہیں کھڑے کھڑے ایک  
وقت میں شرقاً مغرباً جنوباً شمالاً تمام دُنیا کی آوازیں سُنتا ہے اُسے کیا قرار دیا جائے گا۔ آپ کو تو کیا کہوں مگر  
ان نجدی شرک فروشوں نے نہ خدا کی قدرت دیکھی ہے کہ وہ اپنے بندوں کو کیا عطا فرما سکتا ہے، نہ اس کی عظمت  
صفات سمجھی ہے کہ ذرا ذرا سی بات پر شرک کا ماتھا ٹھنکتا ہے ماقدروا اللہ حق قدرکُم (اُنھوں نے خدا کی  
قدرت نہ جانی جیسا کہ اس کی قدر کا حق تھا۔ ت)

سوال (۷) کیا بات سُنے کے لیے صورت دیکھنی بھی ضرور، جب تو واجب کہ تمام اندھے بہرے ہوں اور فرشتہ  
مذکور آپ کے طور پر بصیر علی الاطلاق بلکہ اس سے بھی کچھ زائد، ورنہ فقط خطاب کرنے سے بصیر ماننا کیونکر مفہوم

ہوا۔ عموم و اطلاق تو بالائے طاق۔

**سوال (۸)** بقرض لزوم سماع کلام کو مطلق بصر و رکاز جو رویت مخاطب سے حاصل۔ یا بصر علی الاول ملازمت باطل۔ و علی الثانی لازم کہ تمام مخلوق الہی بہری اور کسی بات کا سُنا کسی غیر خدا کے لیے ماننا مطلقاً مستلزم شرک ہو تو سب مشرک ہیں، یا ہر ذی سمیع بصیر علی الاطلاق تو آفتِ اشد ہے۔ والعیاذ باللہ۔

**سوال (۹)** اُن اولیاء کی زیادتِ ادراک اگر اسے مستلزم نہیں کہ ہر کلام ذاتِ سرُّن لیں تو اُسے بھی نہیں کہ سب کو نہ سُنیں آپ خود عدم استلزام فرماتے ہیں نہ استلزام عدم، تو دونوں صورت میں محتمل رہیں۔ پھر ایک امر محتمل پر جزم شرک کیونکر ہو سکتا ہے۔ غایت یہ کہ بے دلیل ہو تو غلط سہی، کیا ہر غلط بات شرک ہوتی ہے!

**سوال (۱۰)** مجھے نہیں معلوم کہ قرآنِ عظیم میں ایک جگہ بھی بیان فرمایا ہو کہ مزارات پر جا کر کلام و خطاب کرنا شرک یا حرام ہے۔ یا اتنا ہی ارشاد ہوا ہو: جو ایسا کرتا ہے گویا اصحابِ قبور کو سمیع یا بصیر علی الاطلاق ماننا ہے۔ اور حضرت کی صحت استدلال انھیں امور پر مبنی۔ آپ فرماتے ہیں فرقانِ حمید میں بمقامات متعددہ اس کا بیان بتصریح تام موجود۔ میں مقامات متعددہ کی تکلیف نہیں دیتا، ایک ہی آیت فرما دیجئے جس میں صاف صاف مضمون مذکور مزیور ہو۔ بیتنا تو جبر و ا۔

**سوال (۱۱)** سورۃ یوسف کی آیہ کریمہ کہ تلاوت فرمائی اُس کا ترجمہ و مطلب میں کیوں عرض کروں، مولوی اسماعیل سے سُنے۔ تقویۃ الایمان میں لکھا ہے:

”نہیں مسلمان ہیں اکثر لوگ مگر یہ کہ شرک کرتے ہیں یعنی اکثر لوگ جو دعویٰ ایمان کا رکھتے ہیں سو وہ شرک میں گرفتار ہیں“ انتہی

خدا را اس میں مزارات اولیاء پر جانے یا اُن سے کلام و خطاب کرنے کا کون سا حرف ہے، استغفر اللہ! نام کو بوجہ بھی نہیں، تصریح تام تو بڑی چیز ہے۔ پھر اُس آیت نے جناب کا کون سا دعویٰ ثابت کیا یا حضارِ مزار کو کیا الزام دیا۔ اگر ایسے ہی بے علاقہ استناد کا نام تصریح تام، تو ہر شخص اپنے دعوے پر قرآنِ عظیم کی آیت پیش کر سکتا ہے۔ مثلاً فلسفی کہے، تو سید عقل حق ہے ورنہ لازم آئے کہ تمام اشیاء متکثرہ اُس واحد حقیقی سے بالذات صادر ہوتی ہوں۔ اور یہ خدا کے عز و جل پر افترا۔ فان الواحد لا یصدر عنہ الا الواحد (کیونکہ واحد سے واحد ہی صادر ہو سکتا ہے۔ ت) اور اللہ تعالیٰ پر افترا حرام قطعی۔ قرآنِ حمید میں بمقامات متعددہ اس کا بیان بتصریح تام موجود، از انجملہ ہے سورۃ انفعام میں: ان الذین یفترون علی اللہ الکذب لا یفلحون (جو لوگ

لہ تقویۃ الایمان پہلے باب توحید و شرک کے بیان میں مطبع علمی اندرون لوہار گلیٹ لاہور ص ۴



اللہ پر جھوٹا افترا کرتے ہیں وہ مراد کو پہنچنے والے نہیں۔ ت) یا نصرانی کہ انکا تثلیث گناہ عظیم ہے کہ تثلیث آیت انجیل محرف سے ثابت اور آیت الہیہ کی تکذیب موجب عذاب شدید۔ فرقان حمید میں بمقامات متعدد وہ اس کا بیان بتصریح تام موجود از انجملہ ہے سورۃ عنکبوت میں : وما یجعلنا الا الظالمون (ہماری آیتوں کا انکار نہیں کرتے مگر وہی جو ظالم ہیں۔ ت) ارشاد فرمائیے کیا ان تقریروں سے اُن کی استدلال تام ہو گئی اور اُن کے جھوٹے دعوے معاذ اللہ قرآن عظیم نے ثابت کر دیے ؟ حاشا للہ ، واستغفر اللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ — میں نہیں چاہتا کہ عیاذ باللہ فلان وہمان کی طرح آیات الہیہ کو اُن کے موقع و محل سے بیگانہ کر کے بزور زبان دوسری طرف پھیرا جائے ، ورنہ حضرات منکرین کے مقابل آیہ کریمہ کما یشئ الکفار من اصحاب القبور (جیسے کفار اہل قبور سے ناامید ہو بیٹھے۔ ت) بہت اچھی طرح پیش ہو سکتی ہے۔ اور وہ اس آیت کی بہ نسبت جو آپ نے تلاوت کی ہزار درجہ زیادہ محل و موقع سے تعلق رکھتی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے : اہل قبور سے کافر لوگ ناامید ہو بیٹھے۔ اب غور کر لیا جائے کہ کون لوگ اہل قبور سے اُمید رکھتے ہیں اور کون یاس کے ہاتھوں آس توڑے بیٹھے ہیں۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

## صنف آخر من ہذا النوع (اسی نوع کی ایک اور قسم)

یہاں اُن اکابر خاندان عزیزی کے بعض اقوال رنگ تحریر فرمائیں گے جنہوں نے بے حصول علم از کتاب سواں جائز رکھا اور مولوی صاحب کے طور پر شرک خالص یا ہارسے دہجے شائبہ شرک میں گرفتار ہوئے۔ سوال (۱۲) شاہ ولی اللہ ہمدانی میں حدیث نفس کا علاج بتاتے ہیں : بار و اح طیبہ مشائخ متوجہ شود و برائے ایشان فاتحہ خواند یا زیارت قبر ایشان رود از انجا انجذاب یوزہ کند۔ مشائخ کی پاک رُوحوں کی جانب متوجہ ہو اور ان کے لیے فاتحہ پڑھے یا ان کے مزارات کو جائے اور وہاں سے بھیک مانگے۔ (ت)

اقول اولاً جناب کے نزدیک مزارات اولیاء سے بھیک مانگنے کا کیا حکم ہے۔ وہاں قرآن سے دعا

۴۹/۲۹	۱۳/۶۰	۸	۳۴
۱۳/۶۰	۸	۳۴	
۸	۳۴		

منگو انا شرک ہوا جاتا تھا یہاں خود اُن سے بھیک مانگی جاتی ہے۔

ثانیاً کسی سے بھیک مانگنی یونہی معقول کہ وہ اس کی عرض سُنے اور اُس کی طرف توجہ کرے، ورنہ دیواروں پتھروں سے کیا بھیک مانگنا۔ مگر آپ فرمائیے کہ توجہ خاص کا انکشاف حال خارج از علم زائر و مجیز اختیار پروردگار عالم ہے۔ اب جو یہ بھیک مانگنے والا شاہ صاحب کے حکم سے بھصولِ علم مرکب سوال کا ہے اس نے گویا اہلِ قبر کو سمیع و بصیر علی الاطلاق قرار دیا یا نہیں؟ اور شاہ صاحب نے یہ شرکِ خالص یا شاہد شرکِ تعلیم کیا یا نہیں؟ اور ایسی چیز کا سکھانے والا کافر یا مشرک یا بدعتی بد مذہب ہوا یا نہیں؟ بینوا تو جروا

ثالثاً اُنھوں نے مزار پر جا کر گدائی تو چھپے بتائی، پہلے گھر ہی بیٹھے ارواحِ طیبہ کی طرف توجہ کر رہے ہیں اب تو اطلاق کا پانی سر سے اونچا ہو گیا۔

سوال (۱۳) اُنھی شاہ صاحب نے ایک رباعی لکھی :۔

آنا کہ زادن اس بھی جستند      بالجہ انوار قدم پوستند  
فیض قدس از ہمت ایشان می جو      دروازه فیض قدس ایشان ہستند

(جو لوگ نفس حیوانی کی آلودگیوں سے باہر ہو گئے وہ ذاتِ قدیم کے انوار کی گہرائیوں سے جا ملے، فیضِ قدس ان کی ہمت سے طلب کرو، فیضِ قدس کا دروازہ یہی لوگ ہیں۔ ت)

اور مکتوبِ شرع رباعیات میں خود اس کی شرح یوں کی :

یعنی توجہ بار و اح طیبہ مشائخ در تہذیبِ رُوح و سر      یعنی مشائخ کی ارواحِ طیبہ کی جانب توجہ رُوح اور باطن  
نفعِ بلیغ داروئے      کو سنوارنے میں نفعِ بلیغ رکھتی ہے (ت)

اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) کیا اچھا نفعِ بلیغ ہے کہ بلا حصولِ علم ان کی ہمت سے فیضِ چادہ کر مشرک ہو گئے۔

سوال (۱۴) یہی شاہ صاحب "قول الجمل" میں لکھتے ہیں۔ اُن کی عبارت عربی لاکر ترجمہ کروں، اس سے یہی بہتر کہ مولوی خرم علی صاحب بلہوری مصنفِ نصیحۃ المسلمین کا ترجمہ نقل کروں۔ یہ صاحب بھی عمائد و کبرائے منکرین سے ہیں، شفاء العلیل میں لکھتے ہیں،

"مشائخِ چشتیہ نے فرمایا، قبرستان میں میت کے سامنے کعبہ معلّمہ کو پشت دے کر بیٹھے، گیارہ بار سورۃ فاتحہ پڑھے پھر میت سے قریب ہو پھر کہے یا رُوح اور یا رُوح الروح کی دل میں ضرب کئے

یہاں تک کہ کائنات و نور پائے پھر منتظر رہے اس کا جس کا فیضان صاحبِ قبر سے ہو اس کے  
دل پر اٹھ مٹھنا

اقول اولاً اس ندائے یار و روح کا حکم ارشاد ہو۔

ثانیاً یہ ساکن فیض جو تقریر و تسلیم و اشاعت و تعلیم شاہ صاحب و مترجم صاحب جب چاہا بلا حصول علم قبور کے  
سامنے یا سر و روح کرنے اور فیض مانگنے بیٹھ گئے۔ آپ کے طور پر اہل قبور کو سمیع و بصیر و معطی و مفیض علی الاطلاق  
مان کر اور ماتن و مترجم بتا کر مشرک ہوئے یا نہیں؟

سوال (۵) شاہ عبدالعزیز صاحب تفسیر فتح العزیز میں، وہیں جہاں انھوں نے بعض خواص اولیاء کو ایسی  
زیادت اور اک ملنی لکھی ہے، یہ بھی فرماتے ہیں کہ:

”اویسیان تحصیل کمالات باطنی ازانہا اویسی لوگ اپنے کمالات باطنی کا مقصد ان سے  
حاصل کرتے ہیں، اور اہل حاجات و مقاصد اپنی  
مشکلوں کا حل ان سے مانگتے اور پاتے ہیں (ت)

کئے زیادت اور اک مل، مگر توجہ خاص کا انکشاف حال تو خارج از علم طالب بحیر اختیار پروردگار عالم ہے،  
پھر اویسی لوگ جو بلا حصول علم مرکب استفادہ ہوتے ہیں کیونکہ مصداق اُن لغظوں کے نہ ہوئے اور ایسی نسبت کے معاذ اللہ  
بذر بذر شرک ملتی ہے، کیونکہ صحیح و مقبول ٹھہری۔ یہی شاہ صاحب اپنے والد شاہ ولی اللہ صاحب سے ناقص  
اولییت کی نسبت قوی اور صحیح ہے۔ شیخ ابو علی فارمدی کو ابو الحسن خرقانی سے روحی فیض ہے اور ان کو بایزید  
بسطامی کی روحانیت سے، اور ان کو امام جعفر صادق کی روحانیت سے تربیت ہے اھ نقلہ البلہوری فی  
شفاء العلیل (اسے مولوی خرم علی لاہوری نے شفاء العلیل میں نقل کیا۔ ت)

ثانیاً ذرا شاہ صاحب کے کچھ لفظ کہ اہل حاجت اپنی مشکلوں کا حل اُن سے مانگتے اور پاتے ہیں  
ملفوظات پر ہیں، کس دھوم دھام سے ادواج اولیاء کو حاجت روا مشکل کشا بتایا ہے۔ واللہ! کہا سچ، اگرچہ  
برائیاں ناواقف ص

الناس اعداء لِمَا جَهِلُوا

(لوگ جس چیز کو نہیں جانتے اس کے دشمن ہوتے ہیں۔ ت)

ص ۷۲	ایک ایم سعید کمپنی کراچی	۱۔ شفاء العلیل ترجمہ القول الجلیل	پانچویں فصل
ص ۲۰۶	مسلم بک ڈپو لال کنواں دہلی	۲۔ تفسیر فتح العزیز	پارہ علم بیان صدقات و فاتحہ الخ
ص ۱۷۸	ایک ایم سعید کمپنی کراچی	۳۔ شفاء العلیل ترجمہ القول الجلیل	گیارہویں فصل



۵ غوث اعظم بمن بے سرو سامان مدد سے  
قبلہ دیں مدد سے کعبہ ایمان مدد سے

(غوث اعظم! مجھ بے سرو سامان کی مدد فرمائیں، قبلہ دیں! مدد فرمائیں، کعبہ ایمان! مدد فرمائیں)

سوال (۱۶) اُسی تفسیر عزیزی میں دفن کو نعت الہی پڑھا کر اس کے منافع و فوائد میں لکھتے ہیں:  
از اولیائے مدفونین انتفاع و استفادہ جاریست۔ مدفون اولیاء سے نفع پانا اور فائدہ طلب کرنا جاری ہے۔ (ت)

اقول اولاً انتفاع تک خیر تھی کہ بے مقصد منتفع بھی ممکن استفادہ نے غضب کر دیا کہ وہ نہیں۔  
مگر طلب فائدہ، پھر کیا اچھا نفع دفن میں نکالا کہ بندگانِ خدا بے حصول علم مرتکب سوال ہو کر معاذ اللہ مشرک ہوتے ہیں۔

ثانیاً لفظ "جاریست" پر لحاظ رہے کہ اس سے مراد نہیں مگر مسلمانوں میں جاری ہونا، اور جو مسلمانوں میں جاری، ہرگز شرک نہیں کہ جن میں شرک جاری ہرگز مسلمان نہیں۔

سوال (۱۷) مرزا مظہر جانجانا صاحب جنہیں شاہ ولی اللہ صاحب اپنے مکاتیب میں قیم طریقہ احمدیہ و داعی سنت نبویہ لکھتے ہیں۔ اور حاشیہ مکتوبات و لوہ پر انہیں شاہ صاحب سے اُن کی نسبت منقول ہندو عرب و ولایت میں ایسا تتبع کتاب و سنت نہیں بلکہ سلف میں بھی کم ہوئے اہل مخلص مترجم۔ یہ مرزا صاحب اپنے ملفوظات میں تحریر فرماتے ہیں۔

امیر المومنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی بارگاہ تک نسبت پہنچتی ہے اور فقیر کو اُس جناب سے خاص نیاز حاصل ہے۔ جب کوئی جسمانی عارضہ لاحق ہوتا ہے تو آنحضرت کی جانب میری توجہ ہوتی ہے اور شفا یابی کا سبب بنتی ہے۔ (ت)

نسبت ما بجناب امیر المومنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ می رسد، و فقیر را نیازی خاص بآجناب ثابت است۔ در وقت عروض عارضہ جسمانی توجہ بآنحضرت واقع می شود و سبب حصول شفا می گردد۔

سوال (۱۸) آگے فرماتے ہیں:

یکبار قصیدہ کہ مطلعش اینست ۵

ایک بار وہ قصیدہ جس کا مطلع یہ ہے، ۵

۱۔ تفسیر فتح العزیز پارہ عم استفادہ از اولیاء مدفونین  
۲۔ مکاتیب مرزا مظہر از کلمات طیبات ملفوظات مرزا صاحب  
مسلم بک ڈپو لال کنواں دہلی ص ۱۴۳  
مطبع مجبائی دہلی ص ۷۸

فروغ چشم آگاہی امیر المومنین حیدر

ز انگشت ید الہی امیر المومنین حیدر

بجناب ایشان عرض نمود نواز شہا فرمودند اللہ

چشم معرفت کو روشنی عطا ہواے امیر المومنین حیدر

خدائی ہاتھ والی انگشت سے اے امیر المومنین حیدر

حضرت کی بارگاہ میں عرض کیا تو بڑی نوازشیں فرمائیں اللہ

**اقول اولاً** جب جناب مرزا صاحب امراض میں بارگاہ مشکل کشائی کی طرف توجہ کرتے تھے انھیں

کیا خبر تھی کہ حضرت مولانا علی کرم اللہ وجہہ الاسنی اس وقت میری طرف متوجہ ہیں یا میری طرف جس سے التفات فرمائیں گے۔

ثانیاً یونہی جب قصیدہ عرض کرنے بیٹھے کیا جانتے تھے کہ حضرت والا اس وقت سن لیں گے۔ تو ان سب

اوقات میں بے حصول علم مرتکب عرض و توجہ ہو کر انھوں نے جناب اسد اللہ کو سمیع و بصیر علی الاطلاق ٹھہرایا

اور حضرت کے طور پر وہ بُرا لقب پایا یا نہیں۔

**ثالثاً** مزار پر جا کر کلام و خطاب تو وہ آفت تھا۔ مرزا صاحب جو بے حضور مزار ہی تو جہیں کرتے قصیدے

سناتے اُن کے لیے حکم کچھ زیادہ سخت ہو گا یا نہیں۔

**رابعاً** اس نیازی خاص پر بھی نظر رہے کہ یہ معالجہ کرے گا اُن بھال کے وہم کا جو نیاز کے لفظ کو

خاص بجناب بے نیاز مانتے، اور اسی بنا پر فاتحہ فاتحہ حضرات اولیاء کو نیاز کہنا شرک و حرام جانتے ہیں۔

**خاصاً** یہ بڑی گزارش تو باقی ہی رہ گئی کہ دفع امراض کے لیے ارواح طیبہ کی طرف توجہ استعداد

بالغیر تو نہیں۔ اور جناب کے نزدیک بھلا ایسا شخص اتباع شریعت میں یکتا و بے نظیر جیسا کہ شاہ ولی اللہ صاحب

نے کہا تھا، بالائے طاق، سرے سے منبع سنت بلکہ از روئے ایمان ہتھیارِ ایمان راساً مسلم و موحد کہا جائے گا

یا نہیں۔

**سوال (۱۹)** شاہ ولی اللہ کے والد شاہ عبد الرحیم صاحب کی نسبت کیا حکم ہے؟ وہ بھی اس شرک عالمگیر

سے محفوظ نہ رہے۔ شاہ ولی اللہ صاحب قول الجہیل میں لکھتے ہیں:

و ایضاً نادب شیخنا عبد الرحیم علی روح جدہ لادمہ الشیخ سرفیہ الدین محمدؒ

شفار العلیل میں اس کا ترجمہ یوں کیا،

”اور بھی ہمارے مرشد شاہ عبد الرحیم ادب آموز ہوئے اپنے نانا شیخ رفیع الدین محمد کی روح سے۔“

اور حاشا فیض یوں نہ تھا کہ ادھر سے بے طلب آیا ہو، بلکہ یہی جا کر قبر پر متوجہ ہوا کرتے۔ خود شاہ ولی اللہ

لے مکاتیب مرزا مظہر جانجاناں از کلمات طلیات ملفوظات مرزا صاحب مطبع مجتبائی دہلی ص ۸۷

لے و سگہ القول الجہیل مع شفار العلیل گیارہویں فصل ایچ ایم سعید کینی کراچی ص ۸۰-۷۹

اپنے والد ماجد سے انفاس العارفين میں ناقل ،

میں فرمودندہ درمید سال بزار شیخ رفیع الدین الفتنے فرماتے تھے مجھے ابتدائے حال میں شیخ رفیع الدین پیدا شد۔ اُن جاہلی رتم و بقبر شاں منوجہ میں شدم ان کے مزار سے ایک اُلفت پیدا ہو گئی، وہاں جاتاؤں ان کی قبر کی طرف متوجہ ہوتا تھا الخ (ت)

یارب! جب مولوی اسماعیل کے اساتذہ و مشائخ سب گرفتار شرک ٹھٹھے یہ کہ اُنہیں کے خوشہ چین اُنہیں کے نام لیوا، اُن کے مداح، اُن کے مقلد کیونکر مومن موصد رہ سہے صر  
وحسن نبات الاکامرض من کرم البذر  
(زمین کا پودہ عمدہ جب ہی ہوتا ہے کہ بیج اچھا ہو۔ ت)

## صنف آخر من هذا النوع (اسی نوع کی ایک اور قسم)

اس میں وہ سوالات مذکور ہوں گے جو مولوی صاحب کے استدلال دوم یعنی تمسک بحديث حسن حلف الخ سے متعلق ہیں۔

سوال (۲۰) حدیث من حلف بغیر اللہ فقد اشرک کی جو عمدہ شرح افادہ فرمائی، ذرا کتب الکتب حدیث فقہ پر نظر کر کے ارشاد ہو جائے کہ کلمات علماء سے کہاں تک موافق ہے۔ فقیر بہت ممنون احسان ہو گا اگر ایک عالم معتمد کی تحریر سے بھی آپ نے اپنا بیان مطابق کر دکھایا۔ الفاظ شریفہ پیش نظر رہیں کہ اس حرمت کا سبب سو اس کے نہیں الخ

سوال (۲۱) اعتقاد نفع و ضرر پر قسم کی دلالت، کس قسم کی دلالت، آیا لغۃ اس کے معنی سے یہ امر مفہوم، یا عقلاً خواہ عرفاً لازم و ملزوم، کہ آدمی اسی کی قسم کھائے جس سے نفع و ضرر کی امید رکھے۔

صدرا سلام میں جو صحابہ کرام کعبہ معظمہ کی قسم کھاتے حکماء رواۃ النسائی وغیرہ (جیسا کہ نسائی

المعارف گنج بخش روڈ۔ لاہور ص ۳۶

دار الفکر بیروت ۸۶/۲

نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۱۴۳/۲

زندہ جاوید

مر وی از عبد اللہ ابن عمر

الحلف بالکعبۃ

لہ انفاس العارفين (اردو ترجمہ)

لہ مسند احمد بن حنبل

لہ سنن نسائی



وغیرہ نے روایت کیا۔ ت) اُس وقت وہ کعبہ کی نسبت کیا اعتقاد رکھتے تھے؛ بینوا تو جبر و  
سوال (۲۲) غیر خدا کو کسی طرح نافع یا ضار جاننا مطلقاً شرک ہے یا خاص اُس صورت میں کہ اُسے نفع و ضرر  
میں مستقل بالذات مانے۔ بر تقدیر اول یہ وہ شرک ہے جس سے عالم میں کوئی محفوظ نہیں۔ جہاں شہد کو نافع اور  
زہر کو مضر جانتا ہے۔ سچے دوست سے نفع کی امید، بچے دشمن سے ضرر کا خوف رکھتا ہے۔ عالم کی خدمتِ حاکم  
کی اطاعت اسی لیے کرتے ہیں کہ دینی یا دنیوی نفع کی توقع ہے۔ مخالف مذہب سے احتیاط و سناپ سے  
احتراز اسی لیے رکھتے ہیں کہ روحانی یا جسمانی ضرر کا اندیشہ ہے۔ خود قرآن عظیم ارشاد فرماتا ہے:  
أَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ  
نَفْعًا  
اُن میں کون تمہیں نفع دینے میں زیادہ نزدیک ہے۔

اور فرماتا ہے:

وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ  
اور وہ اس سے کسی کو ضرر نہ پہنچائیں گے  
بے حکم خدا کے۔

صحیح مسلم شریف میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
فرماتے ہیں:

مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَنْفَعَهُ أَخَاهُ فَلْيَنْفَعْهُ  
تم میں جو اپنے بھائی مسلمان کو نفع دے سکے  
نفع دے۔

امام احمد و ابو داؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ بسند حسن مالک بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی  
حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

مَنْ ضَارَّ ضَارًّا ضَارَّ اللَّهُ بِهِ وَمَنْ شَاقَّ شَقًّا  
جو کسی کو ضرر دے گا اللہ تعالیٰ اسے نقصان پہنچائے گا  
اللہ علیہ  
اور جو کسی پر سختی کرے گا اللہ تعالیٰ اسے مشقت میں ڈالے گا۔

عہ ذکر نسخ نافع نہ ہوگا۔ کیا شرک و توحید میں بھی نسخ جاری ہے ۱۲ منہ (م)

لہ القرآن ۱۱/۴

لہ القرآن ۱۰۲/۲

لہ صحیح مسلم باب استجاب الرقیۃ من العین الخ  
لہ جامع الترمذی باب ما جاء فی النجیۃ  
قدیمی کتب خانہ کراچی  
نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی  
۲۲۲/۲  
۲۸۴/۱

حاکم کی حدیث میں ہے مولا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم نے امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حجر اسود کی نسبت فرمایا :

بلیٰ یا امیر المؤمنین اللہ یضر وینفع <sup>۱</sup> کیوں نہیں اے امیر المؤمنین ! یہ پتھر نقصان دے گا (الحدیث) اور نفع پہنچائے گا۔ (المحدیث)

بر تقدیر ثانی واقع و نفس الامر اس گمان کے خلاف پر شاہ عادل، لاکھوں آدمی یا اپنے محبوب کے سر یا آنکھوں یا جان کی قسم کھاتے ہیں، اور ہرگز ان کے خواب میں بھی یہ خیال نہیں ہوتا کہ یہ چیزیں بالاستقلال ہمارے نفع و ضرر کی مالک ہیں۔ نہ ہرگز سامع کا ذہن اس طرف جاتا ہے۔ بھلا حضرت نابغہ جعدی رضی اللہ عنہ کے اس قول کے کیا معنی ہیں، ۱۔

لعمری و ما عمری علی بھیبت

لقد نطقت بطلا علی الاقاصع

(میری زندگی کی قسم، اور میری زندگی کوئی معمولی چیز نہیں۔ بلاشبہ اژدہوں (دشمنوں) نے مجھ پر جھوٹ باندھا ہے۔ ت)

اور جناب کے نزدیک اُس سے کیا اعتقاد ظاہر ہوتا ہے۔ اسی طرح حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا وغیرہما پیشوایان دین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے اپنے باپ اور اپنی جان کی قسم کھانی مروی کہ خادم حدیث پر غصی نہیں۔

سوال (۲۳) خیر قسم غیر سے تو آپ کے نزدیک یہ صرف ظاہر ہی ہوتا تھا کہ وہ اپنے عقیدے میں غیر خدا کو بھی نفع و ضرر رسان جانتا ہے۔ بگمان جناب اتنی ہی بات پر شرع مطہر میں بنائے تحریم ہوئی حالانکہ اس کے دل کا حال خدا جانے۔ اب ان کی نسبت حکم ارشاد ہو، جو صاف صاف بالتصریح غیر خدا کو نہ فقط نفع و ضرر رسان بلکہ مالک نفع و ضرر بتائیں، اور وہ بھی کہے، اُس شقی کو جو مدعی الوہیت رہا ہو۔ اور برسوں خزان بے عقل نے اُسے پوجا ہو۔ وہ کون فرعون بے عون۔ نسأل اللہ عن حالہ الصون (خدا سے دعا ہے کہ ہمیں اس کی حالت سے بچائے۔ ت) شاہ عبدالعزیز صاحب اس امر کے ثبوت میں کہ سامری والوں کی گوسالہ پرستی قبیلوں کی فرعون پرستی سے بدتر تھی۔ تفسیر عزیزی میں فرماتے ہیں، تعظیم بادشاہ صاحب اقتدار کہ مالک نفع و ضرر میباشد ایسے صاحب اقتدار بادشاہ کی تعظیم جو نفع و ضرر کا

فی الجملہ وجہ معقولیت دارد۔ گو سالہ لا یعقل کہ در بلاد  
حق ضرب المثل است بیج وجہ شایان تعظیم نیست۔  
مالک ہونی الجملہ ایک وجہ معقولیت رکھتی ہے مگر بے عقل  
گائے کا بچھڑا جو بلاد اور یوقنی میں ضرب المثل ہے  
کسی طرح قابل تعظیم نہیں۔ (ت)

سوال (۲۴) یہ تو آئندہ عرض کروں گا کہ طلب دعا کو اعتقاد نفع و ضرر سے کتنا تعلق۔ بالفعل اسے یہ بھی فرض  
کر کے محذارش کرلوں کہ دعا مانگوانے میں تو وہ اعتقاد نفع و ضرر نکالا، جو معنی شرک۔ حالانکہ وہ خود اُن سے کسی خاست  
کی خواستگاری نہیں۔ پھر،

(۱) اُن کے مزارات عظیمۃ البرکات پر حاضر ہو کر خود اُن سے بھیک مانگنا۔

(۲) یا رُوح یا رُوح پکار کر اُن کے فیض کا منتظر ہونا۔

(۳) اپنی مشکلوں کا اُن سے حل چاہنا۔

(۴) بیمار پڑیں تو شفا ملنے کو اُن کی طرف توجہ کرنا کہ ابھی صنفِ سابق میں منقول ہوئے اُن میں کتنا اعتقاد نفع و  
ضرر ثابت ہوتا ہے۔ اور

(۵) لفظ انتفاع و استمداد خود بمعنی نفع یافتن و فائدہ خواستن۔ اس کا قصد بے اعتقاد نفع کس عاقل سے معقول۔

ہاں ہاں، انصاف کیجئے تو دعا طلبی سے در یوزہ گری و حاجت خواہی کہیں زیادہ ہے۔ اس میں صرف نیت سائل

پر مدار تفرقہ ہے، اگر سبب ظاہری و مظہر عون باری جاننا تو خالص حق اور معاذ اللہ مستقل ماننا تو زائرشک۔

بخلاف طلب دعا کہ وہاں نفس کلام مطلوب منہ کی غلامی و بندگی اور حضرت غنی جل جلالہ کی طرف محتاجی پر

دلیل واضح۔ یہاں تک کہ توہم استقلال سے اس کا اجتماع محال کمالا یخفی علی ادوی النہی (جیسا

کہ اہل عقل پر مخفی نہیں۔ ت) ہا اینہم اگر یہ شرک ہے تو اُس کے لیے تو کوئی لفظ مجھے شرک سے بدتر ملتا

بھی نہیں جس کا مصداق ٹھہراؤں

ضاق عن وصفکم نفاق البیان

(آپ کے وصف سے بیان کا دائرہ تنگ ہے۔ ت)

سوال (۲۵) اگر مان بھی لیں کہ غیر خدا کی قسم اسی لیے حرام ہوتی تو اس کو مسئلہ دائرہ سے کیا علاقہ۔ کیا کسی

سے دعا کے لیے کہنے میں بھی اُسی طرح کے نفع و ضرر کا اعتقاد ظاہر ہوتا ہے جو معنای شرک ہے۔

(۱) خود مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دعا چاہی



جب وہ مکہ معظمہ جاتے تھے، ارشاد فرمایا:

لا تنسایا اخی من دعائک۔ رواہ ابوداؤد  
عنه رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

اے بھائی! اپنی دُعائیں ہمیں نہ بھول جانا (اسے  
ابوداؤد نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
روایت کیا۔ ت)

احمد و ابن ماجہ کی روایت میں ہے، فرمایا،  
اشوکنیا اخی فی صالح دعائک ولا تنسنا۔

بھائی! اپنی نیک دُعائیں ہمیں بھی شریک کر لینا اور  
بھول نہ جانا۔

(۲) حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادتِ کریمہ تھی جب دفنِ میت سے فارغ ہوتے تو قبر پر پھڑک کر  
صحابہ کرام سے ارشاد فرماتے:

استغفر والاخیکم واسئلواہ التبییت  
فانہ الان یسأل۔ رواہ ابوداؤد والحاکم  
والبیہقی بسند حسن عن عثمان الغنی  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔  
اپنے بھائی کے لیے استغفار کرو اور اس کے ثابِت  
رہنے کی دُعائیں مانگو کہ اب اُس سے سوال ہوگا (اسے  
ابوداؤد، حاکم اور بیہقی نے بسند حسن حضرت عثمان غنی  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

(۳) امام احمد عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
نے فرمایا:

اذا لقیتم الحاج فسلم علیہ وصالحہ وصرہ  
ان یتغفر لک قبل ان یدخل بیتہ فانہ  
مغفور لہ۔  
جب تو حاجی سے ملے سلام و مصافحہ کرو اور قبل اس کے  
کہ وہ اپنے گھر میں جائے اپنی مغفرت کی دُعائیں اس سے  
منگو کہ وہ بخشا ہوا ہے۔

(۴) حضور نے اویس قرنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ذکر کر کے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو حکم دیا،  
فمن لقیہ منکم فلیستغفر لکم۔  
تم میں جو اُسے پاسے اپنے لیے اُس سے دُعائیں بخش

۲۱۰/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	باب الدعاء	۱۔ سنن ابی داؤد
ص ۲۱۳	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب فضل دعاء الحاج	۲۔ سنن ابن ماجہ
۱۰۳/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	باب الاستغفار	۳۔ سنن ابی داؤد
۶۹/۲	دار الفکر بیروت	مروی از عبد اللہ ابن عمر	۴۔ مسند احمد بن حنبل
۳۱۱/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	فضائل اویس قرنی	۵۔ صحیح مسلم

اخرجه مسلم والبيهقي عن عمر فاروق رضي الله تعالى عنه -  
 كرايے - اسے مسلم اور بیہقی نے حضرت عمر فاروق  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)

ایک روایت میں ہے حضرت فاروق کو با تخصیص بھی حکم ہوا اُن سے دُعا کرنا کہ وہ اللہ کے حضور عزت والے ہیں  
 اخرجہ الخطیب وابن عساکر (اسے خطیب اور ابن عساکر نے روایت کیا۔ ت)  
 (۵) حسب الحکم امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اُن سے دُعا چاہی۔

اخرجہ ابن سعد والحاکم وابوعوانہ والرويان  
 والبيهقي في الدلائل وابونعيم في الحلية  
 کلہم من طریق اسیر بن جابر عن عمر رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ۔  
 اسے بطریق اسیر بن جابر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
 ابن سعد، حاکم، ابو عوانہ، رویانی، دلائل میں بیہقی، اور  
 علیہ میں ابونعیم نے روایت کیا۔ (ت)

(۶) ایک روایت میں ہے امیر المؤمنین فاروق و امیر المؤمنین مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں کو حضرت اویس  
 سے طلب دُعا کا حکم تھا، دونوں صاحبوں نے اپنے لیے دُعا کرائی۔ اخرجہ ابن عساکر (اسے ابن عساکر نے روایت  
 کیا۔ ت)

(۷) امام ابو بکر بن ابی شیبہ استاذ امام بخاری و مسلم اپنے مصنف اور امام بیہقی دلائل النبوة کی مجلد یا زود ہم  
 میں بسند صحیح بطریق ابو مغویۃ عن الاعش عن ابی صالح عن مالک الدار رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں:  
 قال اصاب الناس قحط في زمان عمر بن الخطاب  
 فجاء رجل الى قبر النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم فقال يا رسول الله استسق الله  
 یعنی عہد معدلت مہد فاروقی میں ایک بار قحط پڑا، ایک  
 صاحب یعنی حضرت بلال بن عمارث منزی صحابی رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ نے مزار اقدس حضور طہار بیکیاں صلی اللہ

عليه نص على صحة الامام القسطلاني في المواهب (۲)  
 علیہ ہو بلال بن الحارث منزی الصحابی کما عند  
 سيف في كتاب الفتوح ۱۲ ذرقانی شرح مواهب (۴)  
 امام قسطلانی نے مواہب لیبزیر میں اس کے صحیح ہونے کی تصریح فرمائی۔ (ت)  
 وہ بلال بن عمارث منزی صحابی ہیں، جیسا کہ سیف کی  
 کتاب الفتوح میں ہے ۱۲ ذرقانی شرح مواہب (ت)

۱۔ مختصر تاریخ ابن عساکر فی ترجمہ اویس قرنی ۸۲/۵، کنز العمال بحوالہ الخطیب حدیث ۳۴۰۶۳ ۴۵/۱۲  
 ۲۔ المستدرک للحاکم ذکر لقاء اویس قرنی دار الفکر بیروت ۲۰۳/۲  
 ۳۔ مختصر تاریخ ابن عساکر فی ترجمہ اویس قرنی " " " ۸۳/۵ و ۸۴

لاَمَتِكَ فَانْهَم قَدْ هَلَكُوا فَاتَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَنَامِ فَقِيلَ لَهُ أَنْتَ  
 عَمْرٍاءُ فَاقْرَأْهُ السَّلَامَ وَاخْبِرْهُ أَنْكُمْ مُسْتَقِيمُونَ ۝  
 الْحَدِيثُ -

عمر (رضی اللہ عنہ) کے پاس جا کر اُسے سلام پہنچا اور لوگوں کو خبر دے کر پانی آیا چاہتا ہے۔ الحدیث (ت)  
 شاہ ولی اللہ قرۃ العینین میں یہ حدیث نقل کر کے کہتے ہیں، مراد ابو عمر فی الاستیعاب (۱) سے  
 ابو عمر بن عبد البر نے استیعاب میں روایت کیا۔ (ت)

تنبیہ نلبیہ : یہ چند حدیثیں ہیں اچھے حقیقی سے طلب دُعائیں۔ اور اموات سے طلب کی قدرے  
 بحث کہ اصل مسئلہ مسئلہ سائل ہے، ان شاء اللہ تعالیٰ مقصد سوم میں مذکور ہوگی۔ یہاں ایک نکتہ ہمیشہ یاد  
 رکھنا چاہئے کہ جو بات شرک ہے اس کے حکم میں احواء و اموات و انس و جن و ملائک و غیر ہم تمام مخلوق الہی یکساں  
 ہیں کہ غیر خدا کوئی ہو خدا کا شریک نہیں ہو سکتا تو امور شرک میں حیات و موت سے تفرقہ، جیسا کہ اس طائفہ جدیدہ کا  
 شیوہ قدیم ہے۔ دائرہ عقل و شرع دونوں سے خروج، کیا زندہ خدا کے شریک ہو سکتے ہیں، صرف شراکت  
 اموات ہی ممنوع ہے۔ مولوی صاحب اپنی مقیس علیہ یعنی قسم غیر کو ملاحظہ کریں کہ حلال نہیں تو مُردے زندہ کسی  
 کے لیے حلال نہیں۔ یونہی اگر طلب دُعائیں شرک ہو تو ہرگز یہ حکم فقط اموات سے خاص نہ ہوگا بلکہ یقیناً احواء سے  
 دُعا کرانی بھی حرام ٹھہرے گی کہ خدا کا شریک نہ ہو سکتے ہیں زندہ مُردے سب ایک سے۔ ولہذا شیخ الشیوخ  
 علمائے ہند مولانا دہرکتنا سییدی شیخ محقق مجدد الحق محدث دہلوی قدس اللہ سرہ العزیز نے شرح مشکوٰۃ شریف  
 میں فرمایا :

اگر ایسی معنی کہ در امداد و استمداد ذکر کریم موجب شرک  
 توجہ بما سوائے حق باشد چنانکہ منکر زعم می کند پس  
 باید کہ منع کردہ شود۔ توسل و طلب دُعا از صالحان  
 دوستان خدا در حالت حیات نیز و این ممنوع نیست  
 بلکہ مستحب و مستحسن است باتفاق و شائع است  
 یہ معنی جو ہم نے امداد اور مدد طلبی میں بیان کیا اگر شرک کا  
 موجب اور غیر اللہ کی طرف توجہ قرار پائے، جیسا کہ  
 منکر خیال رکھتا ہے تو چاہئے کہ صالحین اور اولیاء اللہ  
 سے زندگی میں بھی توسل اور دُعا طلبی سے منع کیا جائے  
 حالانکہ یہ ممنوع نہیں بلکہ بالاتفاق مستحب و



عزیز! یہ نکتہ بہت کارآمد ہے، اور اکثر اہام و شبہات کا رد۔ فاحفظ تحفظ و تحفظ من  
الہرشد با و فی حظ (اسے یاد رکھو گے تو محفوظ رہو گے اور ہدایت سے بھرپور حصہ پاؤ گے۔ ت)  
**نوع دوم:** مخالفات مولوی صاحب و ہم مذہبان مولوی صاحب میں۔ یہاں اس امر کا ثبوت ہو گا کہ  
مولوی صاحب کی تحریر مذہب منکرین سے بھی موافق نہیں۔ بوجہ عدیدہ و اصول و فروع طائفہ جدیدہ سے  
صریح مخالفت اور مذہب مہذب اہل حق سے بعض باتوں میں گو نہ موافقت فرماتی ہے۔ پھر یہی نہیں کہ صرف  
ہم مذہبوں ہی سے خلاف ہو اور خود مولوی صاحب اُن مخالفات کا بخوشی التزام فرمائیں۔ نہیں، نہیں، بلکہ  
بہت وہ بھی ہیں جو نادانستہ سرزد ہو گئیں کہ ظاہر ہوئے پر خود بھی آپ کو گوارا نہ ہوں۔ اور اگر تسلیم فرمائیں  
تو اس سے کیا بہتر۔ دیکھتے تو، یہیں کتنے مسائل نزاعیہ طے ہوئے جاتے ہیں۔

**مخالفت (۱)** مولوی صاحب فرماتے ہیں، زیارت قبور مومنین خاصہ بزرگان دین مندوب و مستنون ہے۔  
یہ خصوصیت ہمارے طور پر بیشک حق، مگر صاحب مائتہ مسائل کے بالکل خلاف۔ انھوں نے جو قسم زیارت شرعاً  
بلا کر اہت جائز مانی اُس میں مزارات عالیہ حضرات اولیا اور ہر شرابی زنا کار کی قبر یکساں جانی۔ حدیث قتال  
(ان کے الفاظ یہ ہیں) :

دریں قسم زیارت کردن قبر ولی و غیر ولی و شہید و غیر شہید و صالح و فاسق و غنی و فقیر برابر است۔  
اس قسم میں ولی، غیر ولی، شہید، غیر شہید، صالح، فاسق، غنی اور فقیر سب کی قبر کی زیارت یکساں ہے۔  
پھر اُس برابری پر بھی صبر نہ آیا۔ آگے اُلٹی ترقی معکوس کر کے فرمایا :  
بلکہ از زیارت قبور اغیار و ملوک زیادہ تر عبرت حاصل می گردد۔  
بلکہ مالداروں اور بادشاہوں کی قبروں کی زیارت سے  
زیادہ عبرت حاصل ہوتی ہے۔ (ت)

مطلب یہ کہ جس فائدہ کے لیے شرع نے زیارت قبور جائز کی ہے وہ مزارات اولیاء میں ہرگز ایسا نہیں

عہ اقول دیا اللہ التوفیق ان مرد عاقل محرمانہ مسائل سے پوچھا چاہے کہ اگر (باقی بر صفحہ آئندہ)

۴۰۱/۳	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	فصل اول	باب حکم الاسرار	لہ اشعۃ اللمعات
۲۳-۲۲	مکتبہ توحید و سنتہ پشاور		سوال سیزدہم	لہ مائتہ مسائل
				لہ ایضاً

بیسار روپے والوں کی قبروں میں ہے۔ تو آدمی کو چاہئے وہیں جائے جہاں دو آنے زیادہ پائے، انا للہ وانا الیہ راجعون۔

**مخافت (۲)** مولوی صاحب وقت زیارتِ قبور درود و فاتحہ پڑھ کر اموات کو ثواب بخشا مندوب و مستنون فرماتے ہیں۔ بہت اچھا۔ قرآن و حدیث سے درود و فاتحہ کی خصوصیت ثابت کر دکھائیں، یا قرونِ ثلاثہ میں اس تخصیص کا رواج بتائیں، ورنہ ندب و استنہاد درکنار اصولِ طائفہ پر کل بدعتہ ضلالہ و کل ضلالہ فی الناس میں داخل ٹھہرائیں۔

**مخافت (۳)** سوال سائل میں درود و فاتحہ دونوں کا معاً پڑھنا مذکور تھا اور اُسی پر حضرت کا جواب وارد۔ بالفرض اگر فردا فردا ان کا پڑھنا ثابت بھی فرمائیں تو اصولِ طائفہ پر ہیئاتِ اجتماعیہ محلِ کلام رہیں گی۔ اس بنا پر آپ کو حکمِ بدعت دینا تھا، یا تسلیم فرمائیے کہ بعد حسنِ آحاد حسنِ مجموع میں کلام نہیں جب تک خصوصاً جماع میں کوئی مفسدہ نہ ہو۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) تمہارا بیان حق ہے تو واجب تھا کہ حضورِ ستیہ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اگر قبورِ اُحد و بقیع پر سو بار روفی افروز ہوئے تو بادشاہوں جباروں کے مقابلہ پر دو سو بار تشریف لے گئے ہوتے تاکہ اُمت کو اختیارِ نفع و افضل کی طرف ارشاد فرماتے یا نہ سہی برابر ہی سہی، کم ہی سہی، کبھی ہی سہی، ایک ہی بار ثابت کر دو کہ حضورِ اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی بادشاہ کی خاک پر تشریف فرما ہوئے ہوں یا قبرِ غنی کی بوجہ غنا تخصیص فرمائی ہو۔ پھر سخت عجب ہے کہ جس خاص امر کے لیے حضور نے زیارتِ قبور جائز فرمائی اس کا حصول جہاں بیشتر اور منفعتِ شریعہ اتم و او فرمائی کو دامت ترک فرمائیں نہ وہ صحابہ کرام میں ہرگز رواج پائے پھر ہر قرنِ طبقہ کے اہل اسلام ہمیشہ زیارتِ مزاراتِ صلحاء کا اہتمام و اعتنا رکھیں، نہ یہ کہ فتلاں بادشاہ یا سیٹھ کی گور پر چلو و پاں نفعِ زائد ملے گا۔ حق یہ ہے کہ مزاراتِ عالیہ حضراتِ اولیاء کرام قدستِ سرار ہم پر امرِ عبرت میں بھی ترجیحِ ممنوع اور مشروعیتِ زیارت کی غرض اس میں منحصر ہونا قطعاً باطل و مدفوع، خود انھیں حضرت کی مظاہرِ الحق ترجمہ مشکوٰۃ کی بعض عبارات مقصدِ سوم میں ملیں گی، جو ظاہر کر دیں گی کہ صاحبِ مائتہ مسائل نسبی ماقدمتِ ید ۱۴۱ (پہلے جو کچھ چکے اُسے بھول گئے۔ ت) واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ سلمہ اللہ تعالیٰ (م)

لے الدر المنثور بحوالہ مسلم وغیرہ تحت آیت من یحیی اللہ غشوات مکتبۃ آیت اللہ العظمیٰ ایران ۱۴۷/۳

**مخالفیت (۴)** متکلمین طائفہ کی تقریریں گواہ کہ جو فعل فی نفسہ حسن ہو مگر عوام میں اُن کے زعم پر خلط مفاسد کے ساتھ جاری۔ وہ اصل کو ممنوع ٹھہراتے ہیں، نہ کہ مفاسد سے منع۔ اور اصل کی تجویز کریں جب آپ کے نزدیک زیارت مزارات متبرکہ بطور شرک رائج کہ استمداد مذکور شائع و شہور۔ تو اصول طائفہ پر اصل زیارت کو حرام کہنا تھا، نہ مندوب و مستنون۔

**مخالفیت (۵)** مولوی اسحاق مائتہ مسائل میں لکھتے ہیں،

اذان دادن بعد از دفن بدعت و مکروہ است زیرا کہ معبود از سنت نیست و انچه معبود از سنت نیست بموجب روایات کتب فقہ مکروہ می باشد۔ و عباسیۃ الکتاب هذا یکره عند القبر ما لم یعهد من السنة والمعهود منها ليس الا نهي يارته والدعاء عنده قائما كما في فتح القدير والبحر الرائق والنهر الفائق والفتاوى العالمگیری

دفن کے بعد اذان دینا بدعت اور مکروہ ہے اس لیے کہ سنت سے معهود نہیں، اور جو کچھ سنت سے معهود نہ ہو کتب فقہ کی روایات کے مطابق مکروہ ہوتا ہے۔ اور کتابوں کی عبارت یہ ہے قبر کے پاس جو سنت سے معهود نہیں مکروہ ہے، اور سنت سے معهود صرف یہ ہے کہ زیارت اور وہاں کھڑے ہو کر دُعا ہو جیسا کہ فتح القدير، البحر الرائق، النهر الفائق اور فتاویٰ عالمگیری میں ہے (ت)

اگرچہ ان عبارات کا مطلب جو صاحب مائتہ مسائل نے ٹھہرایا انھیں کتابوں کی بہت عبارتوں سے مردود۔ مگر عجیب ہے کہ جناب نے اس کیلئے پر عمل فرما کر وقت زیارت درود و فاتحہ پڑھ کر ثواب بخشنے کو کیوں نہ مکروہ فرمایا۔

**مخالفیت (۶)** جناب نے اعتناع رویت و سماع کو ان حجب عدیدہ کی حیثیت پر مبنی فرمایا یہ یقینی باطنی مذاہب کی کہ اموات کو فی انفسہم قوت سمع و البصار حاصل ہے مگر ان حالتوں کے سبب باہر کی صوت و صورت کا ادراک نہیں ہوتا ورنہ اگر خود اُن میں راسائے قوتیں نہ ہوتیں تو ہنسے کار حیثیت پر رکھنی محض بے معنی۔ دیوار بیت کی نسبت کوئی نہ کہے گا کہ باہر کی چیزیں اس وجہ سے نہیں دیکھتے کہ بیچ میں آڑ ہے۔ اب متکلمین طائفہ سے استفسار ہو جائے کہ وہ اس شخص کے مقرر ہوں گے یا راسا منکر معلّم ثانی منکرین ہند یعنی مولوی اسحاق دہلوی سے سوال ہو، سماعت موقوف سوائے سلام جائز است (سوائے سلام کے مردے کا سننا جائز ہے)۔ ت) جواب دیا ثابت نیست (ثابت نہیں۔ ت) کیا آدمی اُسی وقت میت ہوتا ہے جب قبر میں رکھ کر مٹی دے دیں۔



**مخالفت (۷)** جب آپ کے نزدیک مانع اور اک جیلوت خاک۔ تو جب تک مٹی نہ دی ہو یا جہاں دفن ہے اس طرح کھتے ہوں کہ باہر کی آواز اندر جانے سے روک نہ ہو، جیسے علامہ ابن الحاج مدظل میں اہل مصر کا رواج بتاتے ہیں کہ اموات کی قبریں نہیں بناتے بلکہ تہ خانوں میں رکھ آتے ہیں اور ان کے لیے دروازے ہوتے ہیں کہ جب چاہو اندر جاؤ یا باہر آؤ۔ وہاں کے لیے حکم الہی ارشاد ہو۔ اگر ایسی جگہ کوئی یوں پکارے اور اموات سے دعا کرنے کو کہے تو قطعاً مشرک یا شائبہ و شبہ مشرک میں گرفتار ہو گا یا نہیں۔ متکلمین طائفہ تو ہرگز نہ مانیں گے آپ اپنے کلام کا لحاظ فرمائیں۔

**مخالفت (۸)** الحمد للہ کہ جناب کا طرز کلام اول سے آخر تک شہد عدل کہ آیت کریمہ **اِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتِ** کو نفی سماع سے کچھ علاقہ نہیں، نہ ہرگز اُس سے یہ مفہوم۔ ورنہ کلام جناب کلام اللہ کے صریح خلاف ہو گا۔  
**اَوَّلَا آيَةٍ كَرِيمَةٍ** عیناً عام، پس اگر اُس سے نفی سماع مستفاد ہو تو قطعاً سلب کلی پر دلالت کرے گی۔ پھر آپ ارشاد ربانی کے خلاف بعض اموات کے لیے ایجاب کیونکر کہہ سکتے ہیں۔

ثانیاً اس تفسیر پر مفاد آیت یہ ہو گا کہ نفس موت منافی سماع ہے، نہ یہ کہ موتی کو اصل قوت حاصل۔ اور عدم ادراک بوجہ حائل۔ پھر آپ کیونکر بخلاف قرآن جیلوت حجب پر بنائے کا رکھتے ہیں۔

لاجرم واضح ہوا کہ آیت کریمہ کے صحیح معنی ذہن سامی میں ہیں اور آپ خوب سمجھ چکے ہیں کہ اُس میں نفی سماع کا اصلاً ذکر نہیں کسا هو الحق الناصح (جیسا کہ یہی حق خالص ہے۔ ت) اور عجب نہیں کہ اسی لیے آپ نے آیت کریمہ کا ذکر نہ فرمایا، ورنہ اس کے ہوتے بیگانہ باتوں کی کیا حاجت ہوتی۔ لہذا فقیر نے بھی اس بحث کو بشرطیکہ مولوی صاحب جواب میں اس کی طرف رجعت فرمائیں جواب الجواب پر محمول رکھا۔ واللہ الموفق۔

مگر از انجا کہ مقام خالی نہ رہے بتوفیقہ تعالیٰ بعض جوابوں کی طرف اشارہ کروں **فَاَقُولُ وَبِاللّٰهِ اسْتَعِينُ** (تو میں کہتا ہوں اور خدا ہی سے مدد کا طالب ہوں۔ ت)

**جواب اول** آیت کا صریح منطوق نفی سماع ہے، نہ نفی سماع۔ پھر اُسے عمل زان سے کیا علاقہ۔  
 نفیر اُس کی آیت کریمہ **اِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ اَٰجَبْتَهُ** ہے۔ اسی لیے جس طرح وہاں فرمایا **لٰكِنّ اللّٰهُ يَهْدِي مَنْ يَّشَاءُ** یعنی لوگوں کا ہدایت پانا نبی کی طرف سے نہیں خدا کی طرف سے ہے۔ یونہی یہاں بھی ارشاد ہوا :

ان الله يسمع من يشاء (بیشک اللہ جسے چاہتا ہے سنا ہے۔ ت) وہی حاصل ہوا کہ اہل قبور کا سُننا تمہاری طرف سے نہیں اللہ عزوجل کی طرف سے ہے۔ مرقاة شرح مشکوٰۃ میں ہے :

فالآية من قبيل انك لا تهدي من اجبت  
ولكن الله يهدي من يشاء۔  
یہ آیت اس آیت کی قبیل سے ہے ، بیشک تم ہدایت  
نہیں دیتے مگر خدا ہدایت دیتا ہے جسے چاہتا ہے (ت)

جواب دوم نفی سماع ہی مانو تو یہاں سے سماع قطعاً بمعنی سمیع قبول و استماع ہے۔ باپ اپنے عاق بیٹے کو ہزار بار کہتا ہے ، وہ میری نہیں سُننا۔ کسی عاقل کے نزدیک اس کے یہ معنی نہیں کہ حقیقتہً کان تک آواز نہیں جاتی ، بلکہ صاف یہی کہ سُننا تو ہے ، مانتا نہیں۔ اور سُننے سے اُسے نفع نہیں ہوتا۔ آیہ کریمہ میں اسی معنی کے ارادہ پر ہدایت شاہد کہ کفار سے استماع ہی کا استماع ہے نہ کہ اصل سماع کا۔ خود اسی آیہ کریمہ انک لا تسمع السموات کے تحت میں ارشاد فرماتا ہے عزوجل :

ان تسمع الا من يؤمن بايتنا فهم مسلمون۔  
تم نہیں سُناتے مگر انہیں جو ہماری آیتوں پر یقین  
رکھتے ہیں تو وہ فرمانبردار ہیں۔

اور پُر نظر ہر کہ پند و نصیحت سے نفع حاصل کا وقت یہی زندگی دُنیا ہے۔ مرنے کے بعد نہ کچھ ماننے سے فائدہ سُننے سے حاصل۔ قیامت کے دن سبھی کافر ایمان لے آئیں گے ، پھر اس سے کیا کام الا ان وقد عصيت قبل (کیا اب) جبکہ اس سے پہلے نافرمان رہے۔ ت) تو حاصل یہ ہوا کہ جس طرح اموات کو وعظ سے استماع نہیں ، یہی حال کافروں کا ہے کہ لاکھ گنجائے نہیں مانتے۔ علامہ علی نے سیرت انسان العیون میں فرمایا :

السماع المنفی فی الآية بمعنی السماع النافع  
وقد اشار الى ذلك الحافظ الجلال السيوطی  
بقوله ۔  
آیت میں جس سُننے کی نفی کی گئی ہے وہ سماع نافع کے  
معنی میں ہے ، اور اس کی طرف حافظ جلال الدین سیوطی  
نے اپنے اس کلام سے اشارہ فرمایا ہے ، ۔

سماع موقی کلام المخلوق قاطبة  
جانت به عندنا الاثار فی الکتاب  
مردوں کا کلام مخلوق سُننا حق ہے ، اس سے متعلق  
ہمارے پاس کتابوں میں آثار وارد ہیں۔

سہ القرآن ۲۵/۲۲

سہ مرقاة المصابیح باب حکم الاسراء

سہ القرآن ۲۷/۸۱

سہ القرآن ۱۰/۹۱

مکتبہ جمعیہ کوئٹہ ۵۱۹/۷

و آية النفي معناها سماع هدى

لا يقبلون ولا يصغون للادب

اور آیت نفی کا معنی سماع ہدایت ہے یعنی وہ قبول نہیں کرتے اور ادب کی بات پر کان نہیں دھرتے۔ (د)

امام ابو البرکات نسفی نے تفسیر مدارک التنزیل میں زیر آیت سورۃ فاطر فرمایا:

شبه الکفار بالموتی حیث لا ینفقون

بمسموعهم

کفار کو مردوں سے تشبیہ دی اس لحاظ سے کہ وہ جو سنتے ہیں اس سے فائدہ نہیں اٹھاتے۔ (د)

مولانا علی قاری نے شرح مشکوٰۃ میں فرمایا:

النفي منصب على نفي النفع لا على مطلق

المسموع

مطلق سننے کی نفی نہیں بلکہ معنی یہ ہے کہ ان کا سننا نفع بخش نہیں ہوتا۔ (د)

**جواب سوم** مانا کہ اصل سماع ہی منفی مگر کس سے، موتی سے، موتی کون ہیں؟ ابدان، کہ رُوح تو کبھی مرقی ہی نہیں۔ اہل سنت و جماعت کا یہی مذہب ہے، جس کی تصریحات بعونہ تعالیٰ تمہید و فصل اول و دوم، نوع اول

مقصد سوم میں آئیں گی۔ ہاں کس سے نفی فرمائی؟ من فی القبور سے۔ یعنی جو قبر میں ہے۔ قبر میں کون ہے؟

جسم، کہ رُوحیں تو حلتین یا جنت یا آسمان یا چاہ زمزم وغیرہ مقامات عز و اکرام میں ہیں، جس طرح اردو ارج کفار

سجین یا نار یا چاہ وادی برہوت وغیرہ مقامات ذلت و آلام میں۔ امام سبکی شفاء السقام میں فرماتے ہیں:

لانذی ان الموصوف بالموت موصوف بالسماع

انما السماع بعد الموت لحي وهو الر و

ہم یہ دعویٰ نہیں کرتے کہ جو موت سے متصف ہے وہی

سننے سے بھی متصف ہے، مرنے کے بعد سننا ایک

ذی حیات کا کام ہے جو رُوح ہے۔ (د)

شاہ عبدالقادر صاحب برادر حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب موضح القرآن میں زیر برکریہ و ما انت

بمسموع من فی القبور فرماتے ہیں، حدیث میں آیا ہے کہ مردوں سے سلام علیک کروؤد سنتے ہیں، بہت

جگہ مردوں کو خطاب کیا ہے اس کی حقیقت یہ ہے کہ مردے کی روح سنتی ہے اور قبر میں پڑا ہے دھڑوہ نہیں سن

سکتا ہے۔

سہ السیرۃ الحلبیۃ باب غزوۃ بدر اکبریٰ المکتبۃ الاسلامیۃ بیروت ۱۸۲/۲

سہ تفسیر مدارک التنزیل تحت سورہ ۲۵ آیت ۲۲ دارالکتاب العربیۃ بیروت ۳۲۹/۳

سہ مرقاۃ المصابیح باب حکم الاسراء مکتبۃ حبیبیہ کٹرطہ ۵۱۹/۷

سہ شفاء السقام الباب التاسع الفصل الخامس نوریہ رضویہ سکھر ۲۰۹ ص

سہ موضح القرآن تحت سورہ ۳۵ آیت ۲۲ ناشران قرآن لمیٹڈ اردو بازار لاہور ۶۹۷ ص



یہ تینوں جواب توفیق الوباب قبل مطالعہ کلام علماء ذہین فقیر میں آئے تھے، پھر ان کی تصریحیں کلمات علماء میں دیکھیں کما سمعت ولله الحمد (جیسا کہ آپ نے سنا اور اللہ ہی کے لیے حمد ہے۔ ت) اور ابھی ائمہ علماء کے جواب اور بھی ہیں۔

وفیما ذکرنا کفایۃ لمن التی السمع وهو شہید اور جو ہم نے بیان کیا وہ کافی ہے اس کے لیے جو کان ان اللہ یسمع من یشاء ویہدی الخ لگا سنے اور متوجہ ہو۔ بیشک اللہ جسے چاہتا ہے سنا تا صراط الحمید۔ ہے اور ذات حمید کے راستے کی ہدایت دیتا ہے دت،

**مخالفت (۹)** سائل نے مطلق کہا تھا ایک بزرگ کے مزار شریف پر واسطے زیارت کے گیا جو اپنے سال و اطلاق سے شہر میں جانے اور سفر کر کے جانے دونوں کو شامل، کما لا یخفی (جیسا کہ معنی نہیں۔ ت) اور آپ نے بھی یونہی بر سبیل اطلاق زیارت قبور کی تحسین فرمائی اور سند میں حدیث بھی وہ ذکر کی جس میں امر زیارت مطلق وارد۔ یہ اطلاقات مذہب جمہور اہل حق سے تو بیشک موافق۔ مگر مشرب طائفہ میں آپ پر لازم تھا کہ بلا سفر کے قید لگا دیتے، ورنہ سائل دیگر ناظرین اگر اطلاق دیکھ کر زیارت مزارات کو جانا مطلق جائز سمجھے تو مانعین کے نزدیک ان کا یہ وبال اطلاق فتویٰ کے ذمہ رہے گا۔ فقیر اگر تفتیش نظر سے کام لے تو ابھی بہت کچھ ہے مگر نگاہ انصاف مبذول ہو تو چودہ سطروں پر پختہ کیا کم ہیں واللہ العالی۔

## المقصد الثانی فی الاحادیث

### (مقصد دوم احادیث میں)

اگرچہ حیات و ادراک و سماع و البصار و ادراک میں احادیث و آثار اس درجہ کثرت و وفور سے وارد جن کے استیعاب کو ایک مجلہ عظیم و دفتر ضخیم درکار اور خود ان کے احاطہ و استقصا کی طرف راہ کہاں، مگر یہاں بقدر حاجت صرف ساٹھ حدیثوں پر اقتصار اور مثل مقصد اول اُس میں بھی دو نوع پر انقسام گفتار۔

**نوع اول:** بعد موت بقائے روح و صفات و افعال روح میں۔ یہاں وہ حدیثیں مذکور ہوں جن سے ثابت کہ روح فنا نہیں ہوتی اور اس کے افعال و ادراکات جیسے دیکھنا، بولنا، سُنا، سمجھنا، آنا جانا، چلنا پھرنا سب بدستور رہتے ہیں۔ بلکہ اُس کی قوتیں بعد مرگ اور صاف و تیز ہو جاتی ہیں۔ حالت حیات میں جو کام ان آلات خاکی یعنی آنکھ، کان، ہاتھ، پاؤں، زبان سے لیتے تھے اب بغیر ان کے کرتی ہے۔ اگرچہ جسم مثالی کی یاد آوری سہی۔ ہر چند اس مطلب نفیس کے ثبوت میں وہ بے شمار احادیث و آثار سب حجۃ کافیہ دلائل ثانیہ جن میں:

(۱) بعد انتقال عقل و ہوش بدستور رہنا۔ (۲) روح کا پس از مرگ آسمانوں پر جانا۔

- (۳) اپنے رب کے حضور سجدے میں گرنا۔  
 (۵) اُن کی باتیں سُنانا۔  
 (۷) اپنے منازلِ جنت کا پیشِ نظر رہنا۔  
 (۹) بد ہمسایوں سے ایذا اٹھانا۔  
 (۱۱) اُن کی مزاج پُرسی کو آنا۔  
 (۱۳) قبر کا اُن سے بزبانِ فصیح باتیں کرنا۔  
 (۱۵) زندوں کے اعمال اُنہیں سنائے جانا۔  
 (۱۷) پسماندوں کے لیے دعائیں مانگنا۔  
 (۱۹) رُوحوں کا باہم ملنا جلتا۔  
 (۲۱) منزلوں کی فصل سے آپس کی ملاقات کو جانا۔  
 (۲۳) اس کا گزرے قریبوں کو دیکھ کر پہچاننا ان سے مل کر شاد ہونا۔  
 (۲۵) آپس میں خوبی کفنی سے مغفرت کرنا۔  
 ۲۷ اپنے اعمالِ حسنہ یا سنیہ کو دیکھنا۔  
 (۲۹) عالمِ دین کا علمِ شریعت۔  
 (۳۰) اہلسنت کا مذہبِ سنت۔  
 (۳۲) تالیِ قرآن کا قرآنِ عظیم کی پاکیزہ طلعت سے صحبتِ دلکش رکھنا۔  
 (۳۴) نیک بندوں کا خدمتِ اقدسِ سنیہ عالمِ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعباد اللہ الصالحین میں حاضر ہونا۔  
 (۳۷) تلاوتِ قرآن میں مشغول رہنا۔  
 (۳۹) اپنے رب جل جلالہ سے باتیں کرنا۔  
 (۴۱) بیل اور ٹھیلی کا لڑتے ہوئے اُن کے سامنے آنا تماشا دیکھ کر جی بہلانا۔  
 (۴) فرشتوں کو دیکھنا۔  
 (۶) اُن سے باتیں کرنا۔  
 (۸) نیک ہمسایوں سے نفع پانا۔  
 (۱۰) ملائکہ کا اُن کے پاس تحفے لانا۔  
 (۱۲) اُن کا منظرِ صدقات رہنا۔  
 (۱۴) اُن کے منہائے نظر تک وسیع ہونا۔  
 (۱۶) نیکیوں پر خوش ہونا، بُرائیوں پر غم کرنا۔  
 (۱۸) اُن کے ملنے کا مشتاق رہنا۔  
 (۲۰) ہر گونہ کلام کے دفتر کھلنا۔  
 (۲۲) اگلے اموات کا مُردہ نو کے استقبال کو آنا۔  
 (۲۴) اُن کا اس سے باقی عزیزوں و دوستوں کے حال پوچھنا۔  
 (۲۶) بُرے کفن والے کا ہم چشموں میں شرمانا۔  
 (۲۸) اُن کی صحبت سے اُنس و فرحت یا معاذ اللہ خوف و وحشت پانا۔  
 (۳۱) مسلمان کے دل خوش کرنے والے کا اس سرور و فرحت سے صحبتِ دلکش رکھنا۔  
 (۳۳) دشمنانِ عثمان کا اپنی قبروں میں عیاذِ اَبانہ جہال پر ایمان لانا۔  
 (۳۵) اپنی قبور میں نمازیں پڑھنا۔  
 (۳۶) حج کرنا لبیک کہنا۔  
 (۳۸) بلکہ ملائکہ کا اُنہیں تمام و کمال قرآنِ عظیم حفظ کرانا۔  
 (۴۰) رب تبارک و تعالیٰ کا اُن سے کلامِ جانفز افرطنا۔  
 (۴۲) جنت کی نہروں میں غوطے لگانا۔

(۴۳) جو تلاوت قرآن میں مشغول مئے قرآن عظیم کا

ہر وقت اُن کی دلجوئی فرمانا۔ ہر صبح و شام

ان کے اہل و عیال کی خبریں انھیں پہنچانا۔

(۴۶) بدوں کا نام قیامت سے گھرانا۔

(۴۸) مسلمانوں کا سبز یا سپید پرندوں کے روپ

میں جہاں چاہنا اُڑتے پھرنا۔

اور ان کے سوا بہت سے امور وارد ہوئے، جو ان کے علم و ادراک و سمع و بصر و کلام سیر و غیر با صفات و

احوال حیات پر رہا ن ساطع، بلکہ تمام آیات و احادیث عذاب قبر و لعیم قبر اس مدعا پر حجت قاطع، جسے ان

تمام باتوں پر اطلاع تفصیلی منظور ہو تصانیف ائمہ دین خصوصاً کتاب مستطاب شرح الصدور کشف حال الموتی

والقبر تصنیف لطیف امام اجل خاتمة الحفاظ المحققین امام علامہ جلال اللہ والدین سیوطی قدس سرہ الملکیں کی

طرف رجوع کرے۔ مگر میں اس نوع میں صرف چند حدیثیں ذکر کروں گا جن میں ارواح کا بعد انتقال اہل دنیا کو

دیکھنا، اُن سے باتیں کرنا، اُن کی باتیں سنانا اور اسی قسم کے امور متعلقہ دنیا مذکور ہیں، اور ان میں بھی وقائع جزئیہ

نہ لکھوں گا کہ کوئی کچھ واقعات کا عموم لہذا ایک واقعہ حال ہے جو عام نہیں ہوتا۔ ت اگرچہ دقیق النظر

کو اُن سے دلیل کی ترتیب اور اتمام تقریب دشوار نہ ہو۔ معہذا پھر اُن میں وہ کثرت جن کا ایراد موجب اطالت

لہذا صرف انھیں بعض امور کلیہ کی روایت پر اقتصار چاہتا ہوں، جو ایک عام طور پر حال ارواح میں وارد ہوئے۔

میرے لیے ان احادیث نوع اول میں دو غرضیں ہیں :

اولاً جب بعد فراق بدن اُن کا علم و ادراک و سمع و بصر ثابت ہو اتویہ بعینہ مسئلہ مقصودہ کا ثبوت ہے

کہ اُسی وقت سے نام میت اُن پر صادق ہوتا ہے۔ قبر میں بند ہونے نہ ہونے کو اس میں دخل نہیں، تو

عام منکرین پر حجت ہوں گے۔

ثانیاً جب اُن سے ثابت ہو گا کہ رُوح بعد موت اپنے صفات و افعال پر باقی۔ اور اُن آلات

جسمانیہ سے مستغنی، تو اس وقت خاص مولوی صاحب کے مقابل یوں گزارش ہو سکتی ہے کہ جس پر جناب مثنیٰ

وغیرہ کے حائل و حجاب دیکھ رہے ہیں وہ جسم خاکی ہے نہ کہ رُوح پاک، اور سمع و بصر و علم و خبر جس کے اوصاف ہیں

وہ جان پاک ہے نہ کہ یہ تودہ خاک۔ حسبنا اللہ و نعم الوکیل ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم

حدیث (۱) امام اجل عبد اللہ بن مبارک و ابوبکر بن ابی شیبہ عبد اللہ بن عمر بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما

عہ صحابی ابن صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہما ۱۲ منہ دم

(۴۴) دُودھ پیتے شہزادے کا انتقال ہوا، جنت کی دنیا

مقرر ہونا، مدت رضاعت تمام فرمانا۔

(۴۵) نیکوں کا شوق قیامت میں جلدی کرنا۔

(۴۷) مقتولان راہِ خدا کے دل میں دوبارہ قتل کی آرزو ہونا۔

(۴۹) جنت کے پھل پانی کھانا پینا۔

(۵۰) سونے کی قندیلوں میں عرش کے نیچے بسیر اللہ۔ اللہم ارزقنا۔



سے موقوف اور امام اجل احمد بن حنبل اپنی مسند اور طبرانی معجم کبیر اور حاکم صحیح مستدرک اور ابوالقیم علیہ میں بسند صحیح حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مرفوعاً راوی :

والموقوف البسط لفظاً واتم معنی وانت تعلم انه في الباب كمثل المرفوع وهذا لفظ امام ابن المبارك قال ان الدنيا جنة الكافر وسجن المؤمن وانما مثل المؤمن حين تخرج نفسه كمثل رجل كان في سجن فاخرج منه فجعل يتقلب في الارض ويتفسح فيها. ولفظ ابی بکر هكذا الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر فاذا مات المؤمن يخل سربه يسرح حيث شاء

(اور حدیث موقوف لفظاً زیادہ مبسوط اور معناً زیادہ تام ہے۔ اور معلوم ہے کہ اس باب میں موقوف بھی مرفوع کا حکم رکھتی ہے۔ اور یہ روایت امام ابن مبارک کے الفاظ ہیں۔ ت) بیشک دنیا کافر کی جنت اور مسلمان کی زندان ہے، اور ایمان والے کی جب جان نکلتی ہے تو اس کی کہادت ایسی ہے جیسے کوئی قید خانہ میں تھا اب اُس سے نکال دیا گیا کہ زمین میں گشت کرتا اور با فراغت چلتا پھرتا ہے۔ (اور روایت ابوبکر کے الفاظ یہ ہیں، ت) دنیا مسلمان کا قید خانہ اور کافر کی بہشت ہے، جب مسلمان مرتا ہے اس کی راہ کھول دی جاتی ہے کہ جہاں چاہا سیر کرے۔ (اور روایت ابی بکر کے الفاظ یہ ہیں، ت) دنیا مسلمان کا قید خانہ اور کافر کی بہشت ہے، جب مسلمان مرتا ہے اس کی راہ کھول دی جاتی ہے کہ جہاں چاہا سیر کرے۔

حدیث (۲) سیدی محمد علی ترمذی انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

ما شبهت خروج المؤمن من الدنيا الا مثل خروج الصبي من بطن امه من ذلك الغم والظلمة الى سرح الدنيا

یعنی دنیا سے مسلمان کا جانا ایسا ہے جیسے بچے کا ماں کے پیٹ سے نکلنا اس دم گھٹنے اور اندھیری کی جگہ سے اس فضا سے وسیع دنیا میں آنا۔

عہ فاشدہ، اسی کے مؤید دو حدیثیں اور ہیں مرسل سلیم بن عامر و عمرو بن دینار سے اخراجہما ابن ابی الدنیا (ابن ابی الدنیا نے ان دونوں کو روایت کیا ہے۔ ت) (م)

۱۔ کتاب الزہد لابن مبارک حدیث ۵۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۲۱۱  
۲۔ المصنف لابن ابی شیبہ حدیث ۱۶۵۷۱ ادارۃ القرآن العلوم الاسلامیہ کراچی ۳۵۵/۱۳  
۳۔ نوادر الاصول الاصل الثالث والخمسون فی ان الکبار لا تجامع دار صادر بیروت ص ۷۵

اسی لیے علماء فرماتے ہیں دنیا کو برزخ سے وہی نسبت ہے جو رحم مادر کو دنیا سے۔ پھر برزخ کو آخرت سے یہی نسبت ہے جو دنیا کو برزخ سے۔ اب اس سے برزخ دنیا کے علوم و ادراکات میں فسرق سمجھ لیجئے۔ وہی نسبت چاہئے جو علم جنین کو علم اہل دنیا سے، واقعی رُوح طائر ہے اور بدن قفس، اور علم پرواز پنجرے میں پرند کی پر فشانی، کتنی؟ ہاں، جب کھڑکی سے باہر آیا اُس وقت اُس کی جولانیاں قابل دید ہیں۔ حدیث (۳) صحیح بخاری و صحیح مسلم میں ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

اذا وضعت الجنائزة واحتملها الرجال على اعناقهم فان كانت صالحة قالت قد موني وان كانت غير صالحة قالت لاهلها يا ويلها اين تذهبون بها يسمعون صوتها كل شيء الا الانسان ولو سمع الانسان لصعق له

جب جنازہ رکھا جاتا ہے اور مرد اُسے اپنی گردنوں پر اٹھاتے ہیں، اگر نیک ہوتا ہے کہتا ہے مجھے آگے بڑھاؤ۔ اور اگر بد ہوتا ہے کہتا ہے ہائے خرابی اُس کی کہاں لیے جاتے ہو۔ ہر شے اس کی آواز سنتی ہے مگر آدمی کہ وہ سُنے تو یہوش ہو جائے۔ (ت)

**اقول** اگرچہ اہلسنت کا مسلک ہے کہ نصوص ہمیشہ ظاہر پر محمول ہوں گے، جب تک کہ اس میں محذور نہ ہو۔ لہذا ہم اس کلام جنازہ کو یوں بھی کلام حقیقی پر محمول کرتے۔ مگر بحمد اللہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان پچھلے لفظوں سے نص کو مفسر فرمادیا کہ ہر شے اُس کی آواز سنتی ہے اب کسی طرح مجال تاویل و تشکیک باقی نہ رہی، وللہ الحمد!

حدیث (۴) ابوداؤد طیالسی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا، اذا وضع الميت على سريرته - الحديث مانند حدیث ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

حدیث ۵: امام احمد و ابن ابی الدنیا و طبرانی و مروزی و ابن منذہ ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

ان الميت يعرف من يغسله ويحمله ومن يكفنه ومن يدليه في حفرة له

بیشک مردہ پہچانتا ہے اُسے جو اُس کو غسل دے اور جو اٹھائے اور جو کفن پہنائے اور جو قبر میں اتارے (ت)

لے صحیح البخاری باب قول الميت وهو على الجنازة  
۱۷۶/۱ قیدی کتب خانہ کراچی  
۲۳۳۶ حدیث ۲۳۳۶ دار الفکر بیروت  
۳۰۷ ص ۳۰۷  
۳/۳ مروجہ از ابوسعید خدری





اللہ تعالیٰ جسدا کا حسن جسد شو یقال  
لروحہ ادخل فیہ فینظر الی جسده الاول  
ما یفعل بہ و یشکر فیطن انہم یسمعون  
کلامہ و ینظر الیہم فیطن انہم یرونہ حتی  
یا تہ اسر واجہ یعنی من الحور العین  
فیذہبن بہ۔

یعنی اجسام مثالیہ سے اُترتا ہے اور اس کی رُوح کو  
کہتے ہیں اس میں داخل ہو، پس وہ اپنے پہلے بدن  
کو دیکھتا ہے کہ لوگ اس کے ساتھ کیا کرتے ہیں اور کلام  
کرتا ہے اور اپنے ذہن میں سمجھتا ہے کہ لوگ اس کی باتیں  
سُن رہے ہیں، اور آپ جو انھیں دیکھتا ہے تو یہ گمان  
کرتا ہے کہ لوگ بھی اُسے دیکھ رہے ہیں یہاں تک کہ  
خویرین میں اُس کی بیبیاں آکر اُسے لے جاتی ہیں۔

حدیث (۹) ابن ابی الدنیا و بہیقی سعید بن مسیب سے راوی،

ان سلمان الفارسی و عبد اللہ بن سلام النقیہ  
فقال لحدھا صاحبہ ان لقیتم ربک قبل  
فاخبرنی ما ذا لقیتم فقال او تلقی الایماء  
الاموات قال نعم اما المؤمنون فان ارواحہ  
فی الجنة وھی تذهب حیث شاءت۔

سلمان فارسی و عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہما  
ملے، ایک صاحب نے دوسرے سے فرمایا: اگر آپ  
مجھ سے پہلے انتقال کریں تو مجھے خبر دیں کہ وہاں کیا  
پیش آیا۔ دوسرے صاحب نے پوچھا کہ کیا زندہ  
اور مردے بھی آپس میں ملے ہیں؟ فرمایا: ہاں مسلمانوں  
کی رُوحیں توجہت میں ہوتی ہیں اور انھیں اختیار ہوتا ہے جہاں چاہے جائیں۔

مغیرہ بن عبد الرحمن کی روایت میں تصریح آئی کہ یہ ارشاد فرمانے والے حضرت سلمان فارسی تھے رضی  
تعالیٰ عنہ۔ سعید بن منصور اپنے سنن اور ابن جریر طبری کتاب الادب میں اُن سے راوی،

قال لقی سلمان الفارسی عبد اللہ بن سلام  
فقال لہ ان مت قبل فاخبرنی بما تلقی  
وان مت قبلک اخبرک الحدیث۔

یعنی سلمان فارسی نے عبد اللہ بن سلام سے فرمایا  
اگر تم مجھ سے پہلے مرو تو مجھے خبر دینا کہ وہاں کیا پیش  
آیا اور اگر میں تم سے پہلے مروں گا تو میں تمھیں خبر دوں

عن صحابی عظیم الشان جلیل القدر صحابی اُن چاروں میں سے جن کی طرف جنت مشتاق ہے ۱۲ منہ سلمہ (م)

۱۔ شرح الصدور بحوالہ ابن منذر	باب مقرر الارواح	خلافت اکیڈمی سوات	ص ۳
۲۔ شعب الایمان	حدیث ۱۳۵۵	دارالکتب العلمیہ بیروت	۱/۲
۳۔ شرح الصدور بحوالہ کتاب الادب لابن جریر		خلافت اکیڈمی سوات	ص ۸

مسلمانوں کی رُوح نہیں نکلتی جب تک بشارت نہ دیکھ لے۔ پھر جب نکل چکتی ہے تو ایسی آواز میں جسے انس و جن کے سوا گھر کا ہر چھوٹا بڑا جانور سنتا ہے ندا کرتی ہے مجھے لے چلو ارحم الراحمین کی طرف۔ پھر جب جنازہ پر رکھے ہیں کہتی ہے کہ کتنی دیر لگا رہے ہو چلنے میں۔  
الحديث۔

لا يقبض المؤمن حتى يرى البشري فاذا قبض  
نادى فليس في الدار دابة صغيرة ولا كبيرة  
الا وهي تسمع صوته الا الثقلين الجف  
والانس تعجلوا بي الى ارحم الراحمين  
فاذا اوضع على سريرته قال ما ابطاء ما تمشونكم  
الحديث -

حدیث (۱) امام احمد کتاب الایمان ام الدردار رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی کہ فرماتیں،

بیشک مُردہ جب چارپائی پر رکھا جاتا ہے پکارتا ہے  
اے گھر والو، اے ہمسایو، اے جنازہ اٹھانے والو  
دیکھو دنیا تمہیں دھوکا نہ دے جیسا مجھے دیا۔

ان الميت اذا وضع على سرير فانه ينادى  
يا اهلا يا جيرانا يا حمله سريراه  
لا تغرنكم الدنيا كما غرتني الحديث -

حدیث (۱۲) ابن ابی النیاء امام مجاہد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے راوی

جب مُردہ مَرتا ہے ایک فرشتہ اُس کی رُوح ہاتھ میں لیے رہتا ہے نہلاتے اٹھاتے وقت جو کچھ ہوتا ہے وہ سب دیکھتا جاتا ہے یہاں تک کہ فرشتہ اُسے قبر تک پہنچا دیتا ہے۔

اذا مات الميت فملك قابض نفسه فما من  
شيء الا وهو يراه عند غسله وعند حملته  
حتى يوصله الى قبره.

علاء صہابی، جلیل القدر رفیع الذکر ہیں جن کی عام شہرت ان کی تعریف سے معنی ۱۲ منہ (م)

عَلَّہ یہ دو خاتونوں کی کنیت ہے دونوں حضرت ابوذر و اہل صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیویاں ہیں، پہلی کبریٰ کہ صحابیہ ہیں خیرہ نام، دوسری صفری تابعیہ ثقہ فقیہ مجتہدہ رواۃ صحاح ستہ سے بحجۃ نام رضی اللہ تعالیٰ عنہا ۱۲ منہ<sup>(۴)</sup> عَلَّہ تابعی جلیل الشان امام مجتہد مفسر ثقہ علما مکہ معظمہ واجلہ تلامذہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے سب صحاح میں ان سے روایت ہے ۱۲ منہ (م)

۳۴۸/۱۳	ادارة القرآن العلوم الاسلاميه كراچي	۱۳
ص ۴۰	باب معرفۃ المیت خلافت اکیڈمی سوات	۴۰
۳۹	ابن ابی الدنيا	۳۹

حدیث (۱۳) وہی عمرو بن دینار رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے راوی :

مامن میت یموت الا وہو یعلم ما یکون فی اہلہ بعدہ وانہم یغسلونہ ویکفونہ وانہ لینظر الیہم۔  
ہر مردے جانتا ہے کہ اس کے بعد اُس کے گھر والوں میں کیا ہو رہا ہے، لوگ اُسے نہلاتے ہیں کفٹاتے ہیں اور وہ انہیں دیکھتا جاتا ہے۔

حدیث (۱۴) ابن نعیم انہیں سے راوی :

مامن میت یموت الا روحہ فی ید ملک ینظر الی جسدہ کیف یغسل و کیف یکفن و کیف یمشی بہ ویقال لہ وہو علی سریرہ اسمع ثناء الناس علیک۔  
ہر مردے کی روح ایک فرشتے کے ہاتھ میں ہوتی ہے کہ اپنے بدن کو دیکھتی جاتی ہے کیونکر غسل دیتے ہیں، کس طرح کفن پہناتے ہیں، کیسے لے کر چلتے ہیں اور وہ جنازے پر ہوتا ہے کہ فرشتہ اُس سے کہتا ہے سن تیرے حق میں بھلایا برا کیا کہتے ہیں۔

حدیث (۱۵) امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن عبید بن ابی الدنیا کہ امام ابن ماجہ صاحب سنن کے اُستاذ ہیں۔

امام اجل بکر بن عبد اللہ مرفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے راوی کہ اُنہوں نے فرمایا :  
بلغنی انہ مامن میت یموت الا و روحہ فی ید ملک الموت فہم یغسلونہ ویکفونہ وہو یرئی ما یصنع اہلہ فلو یقدر علی الکلام لنهاہم عن الرنة والعویل۔  
مجھے حدیث پہنچی کہ جو شخص مرتا ہے اُس کی روح ملک الموت کے ہاتھ میں ہوتی ہے۔ لوگ اسے غسل و کفن دیتے ہیں اور وہ دیکھتا ہے کہ اُس کے گھر والے کیا کرتے ہیں وہ ان سے بول نہیں سکتا کہ اُنہیں شور و فریاد سے منع کرے۔

اقول اس نہ بولنے کی تحقیق زبر حدیث ۳۵ مذکور ہوگی ان شاء اللہ تعالیٰ۔

علہ یہی تابعی جلیل ثقہ ثبت میں علامہ مکہ معظمہ و رجال صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)

علہ تابعی جلیل ثقہ ثبت میں رواۃ صحاح ستہ سے ۱۲ منہ سلمہ ربہ (م)

۱۔ شرح الصدور بحوالہ عمرو بن دینار باب معرفۃ المیت خلافت اکیڈمی سوات ص ۳۹

۲۔ حلیۃ الاولیاء مترجم نمبر ۲۴۶ دار الکتاب العربی بیروت ۳۴۹/۳

۳۔ شرح الصدور بحوالہ ابن ابی الدنیا باب معرفۃ المیت خلافت اکیڈمی سوات ص ۴۰ - ۳۹



حدیث (۱۶) یہی امام سفیان علیہ رحمۃ اللہ سے راوی :

ان المیت لیعرف کل شیء حتی انه لینا شد فاسلہ  
باللہ علیک الاخفت غسلی قال ویقال لہ  
وہو علی صریح اسمہ ثناء الناس علیک  
بیشک مردہ ہر چیز کو پہچانتا ہے یہاں تک کہ اپنے  
نہلانے والے کو خدا کی قسم دیتا ہے کہ آسانی سے نہلانا  
اور یہ بھی فرمایا کہ اُس سے جنازے پر کہا جاتا ہے کہ سُن  
لوگ تیرے بارے میں کیا کہتے ہیں۔

حدیث (۱۷) یہی عبد الرحمن بن ابی یسعلی علیہ رحمۃ اللہ وسبحانہ و تعالیٰ سے راوی :

الروح بید ملک یمشی بہ مع الجنائزۃ یقول  
لہ اسمع ما یقال لک الحدیث -  
روح ایک فرشتے کے ہاتھ میں ہوتی ہے کہ اسے جنازہ  
کے ساتھ لے کر چلتا اور اُس سے کہتا ہے سُن تیے  
حق میں کیا کہا جاتا ہے۔

حدیث (۱۸) یہی ابن ابی نجیح سے راوی :

ما من میت یموت الا وروحہ فی ید ملک  
ینظر الی جسده کیف یغسل وکیف یکفن  
وکیف یمشی بہ الی قبرہ الحدیث -  
جو مردہ مرتا ہے اس کی روح ایک فرشتے کے ہاتھ  
میں ہوتی ہے کہ اپنے بدن کو دیکھتی ہے کیونکر نہلایا  
جاتا ہے، کیونکر کفن پہنایا جاتا ہے، کیونکر قبر کی طرف  
لے کر چلتے ہیں۔

حدیث (۱۹) یہی ابو عبد اللہ محمد بن زمری رحمۃ اللہ علیہ سے راوی :

حدثت ان المیت لیستبشر بتعجیلہ  
فجہ سے حدیث بیان کی گئی ہے کہ دفن میں جلدی کرنے

علہ تبع تابعین ومجتہدان کوفہ ورجال صحاح ستہ سے ہیں۔ امام ثقہ حجت محدث مجتہد عارف باللہ ۱۲ منہ (م)  
علہ یہ تابعی عظیم القدر جلیل الشان ہیں رجال صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)  
علہ تبع تابعین و علمائے مکہ ورواقہ صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)  
علہ تابعی جلیل القدر کما مر ۱۲ منہ (م)

۴۰ ص	م	عن سفیان	باب معرفۃ المیت	خلافت اکیڈمی سوات	۴۰ ص
۴۰ ص	م	بکوالہ ابن ابی الدنیا	" " "	" " "	۴۰ ص
"	"	عن ابن نجیح	" " "	" " "	"

الى المقابر

سے مُردہ خوش ہوتا ہے۔

جعلنا الله بمنه وكرمه من المسرورين  
المستبشرين برحمته المسريحين بالموت  
بجوده وسابغ نعمته أمين بجاه النبي الكريم  
الرووف الرحيم عليه وآله وصحبه و اولياء  
أُمته افضل الصلوة والتسليم

اللہ اپنے فضل و کرم سے ہمیں ان لوگوں میں سے بنائے  
جو اس کی رحمت سے شاداں و فرماں ہوتے، اس کے  
جود و انعام کامل کے سبب موت سے راحت پاتے  
ہیں۔ الہی! قبول فرمانی کریم رؤف و رحیم کی و جاہت  
کے صدقے۔ ان پران کی آل و اصحاب اور ان کی امت  
کے اولیاء پر بہترین درود و سلام ہو۔

**نوع دوم:** احادیث سمع و ادراک اہل قبور میں، اور اس میں چند فصلیں ہیں،  
**فصل اول:** اصحاب قبور سے حیا کرنے میں۔

**حدیث (۲۰)** أم المؤمنين صدیقة بنت الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ارشاد جو مشکوٰۃ شریف میں بروایت  
امام احمد منقول اور اُسے حاکم نے بھی صحیح مستدرک میں روایت کیا اور بشرط بخاری و مسلم صحیح کہا کہ فرماتیں،

كنت ادخل بيت الذي فيه رسول الله صلى  
الله تعالى عليه وسلم واني واضع ثوبي  
واقول انما هو زوجي واني فلما دفن عمر معهما  
فوالله ما دخلت الا وانا مشدودة على  
ثيابي حياء من عمر

میں اس مکان جنت آستان میں جہاں حضور عظیم  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مزار پاک ہے یونہی بے لحاظ  
ستر و حجاب چلی جاتی اور جی میں کہتی وہاں کون ہے  
یہی میرے شوہر یا میرے باپ جلی اللہ تعالیٰ علی  
زوجہائیں ابیہا تم علیہا و بارک وسلم۔ جب سے عمر دفن  
ہوئے خدا کی قسم میں بغیر سراپا بدن چھپائے نہ گئی عمر سے شرم کے باعث، رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمعین۔

فرمائیے اگر ارباب مزارات کو کچھ نظر نہیں آتا تو اس شرم کے کیا معنی تھے؟ اور دفن فاروق سے پہلے  
اُس لفظ کا کیا اشار تھا کہ مکان میں میرے شوہر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سوا میرے باپ ہی تو ہیں غیر  
کون ہے!

عہ اس نوع کی بعض احادیث بوجہ مناسبت نوع دوم میں نہ کور ہوئیں، واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ (د)

۱۷ شرح الصدور	عن بکر المزنی	باب معرفة الميت	خلافت اکیڈمی سوات	ص ۴۰
۱۸ مشکوٰۃ المصابیح	زیارة القبور	فصل ثالث	مطبع مجتہدانی دہلی	ص ۱۵۲
مستدرک حاکم	کتاب معرفة الصحابة	دار الفکر بیروت		۴/۷

حدیث (۲۱) ابن ابی شیبہ و حاکم حضرت عقبہ بن عامر صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :  
 ما ابائی فی القبور قضیت حاجتی ما فی السوق یعنی میں ایک سا جانتا ہوں کہ قبرستان میں قضائے حاجت  
 والناس ینظرون <sup>لہ</sup> کو بیٹھوں یا بیچ بازار میں کہ لوگ دیکھتے جائیں۔

مقصود ثالث میں اس کے مناسب سلیم بن عمیر سے مذکور ہو گا کہ مشریم اموات کے باعث مقابر میں پیشاب  
 نہ کیا حالانکہ سخت حاجت تھی۔

فصل دوم اجار کے آنے، پاس بیٹھنے، بات کرنے سے مردوں کے جی بھٹنے میں — ظاہر ہے کہ اگر  
 دیکھتے، سنتے، سمجھتے نہیں تو ان امور سے جی بھٹنا کیسا !

حدیث (۲۲) شفاء السقام امام سبکی و اربعین طائید پھر شرح الصدور میں ہے سیدہ عالم صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم سے مروی،

انس ما یكون البیت فی قبره اذا ناره من قبر میں مردے کا زیادہ جی بھٹنے کا وقت وہ ہوتا ہے  
 کان یحبہ فی دار الدنیا۔ جب اس کا کوئی پیارا زیارت کو آتا ہے۔

حدیث (۲۳) ابن ابی الدنیا کتاب القبور میں اور امام عبدالحی کتاب العابدین میں ام المومنین صدیقتہ  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، حضور پر نور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

ما من رجل یزور قبر اخیه ویجلس عنده جو شخص اپنے مسلمان بھائی کی زیارت قبر کو جاتا اور  
 الا استانس ورد علیہ حتی یقوم <sup>لہ</sup> وہاں بیٹھا ہے میت کا دل اُس سے بھٹتا ہے اور  
 جب تک وہاں سے اُٹھے مردہ اس کا جواب دیتا ہے۔

حدیث (۲۴) صحیح مسلم شریف میں ہے عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے صاحبزادے  
 عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ وہ بھی صحابی ہیں نزع میں فرمایا،

اذا دفنتھونی فشنوا علی التراب شنائکم جب مجھے دفن کر چکو مجھ پر تم تم کر آہستہ آہستہ  
 اقموا حول قبری قدر ما تخرج جزو <sup>لہ</sup> مٹی ڈالنا پھر میری قبر کے گرد اتنی دیر بٹھڑے رہنا  
 لحمها حتی استانس بکم وانظروا اذا راجع کہ ایک اونٹ ذبح کیا جائے اور اس کا گوشت تقسیم ہو

۲۳۹/۳	ادارۃ القرآن کراچی	کتاب الجنائز	لہ مصنف ابن ابی شیبہ
ص ۸۵	خلافت اکیڈمی سوات	باب زیارت القبور	لہ شرح الصدور بحوالہ اربعین طائید
ص ۸۴	" "	" "	لہ " " " بحوالہ کتاب القبور ابن ابی الدنیا



یہاں تک کہ میں تم سے انس حاصل کروں اور جان لوں  
کہ اپنے رب کے رسولوں کو کیا جواب دیتا ہوں۔

**فصل سوم** احیاء کی بے اعتدال سے اموات کے ایذا پانے میں — ظاہر ہے کہ افعال و احوال احیاء پر  
انہیں اطلاع نہیں تو ایذا پانی محض بے معنی۔

حدیث (۲۵) امام احمد بن حنبلہ رحمہ اللہ سے روای، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم نے مجھے ایک قبر سے تیکہ لگائے دیکھا، فرمایا، لا تؤذ صاحب هذا القبر یعنی اس قبر والے کو ایذا نہ دے۔  
یا فرمایا، لا تؤذہ سے تکلیف نہ پہنچا۔

حاکم و طبرانی کی روایت میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے ایک قبر پر بیٹھے دیکھا،  
فرمایا، یا صاحب القبر انزل من علی القبر لا تؤذی صاحب القبر ولا یؤذیک (او قبر والے! قبر  
سے اُتر آ، نہ تو صاحب قبر کو ایذا دے نہ وہ تجھے)

مقصود سوم میں اس حدیث کی شرح امام اجل حکیم ترمذی سے منقول ہوگی۔

**روایت مناسبت** ابن ابی الدنیا ابو قلابہ بصری سے روای:

میں ملک شام سے بعصرہ کو جاتا تھا، رات کو خندق میں اُتر آ، وضو کیا، دو رکعت نماز پڑھی، پھر ایک قبر  
پر سر رکھ کے سو گیا۔ جب جاگا تو صاحب قبر کو دیکھا کہ مجھ سے گناہ کرتا ہے اور کہتا ہے، لقد اذیتنی منذ اللیلۃ  
اے شخص! تو نے مجھے رات بھر ایذا دی۔

**روایت دوم** امام بیہقی دلائل النبوة میں اور ابن ابی الدنیا حضرت ابو عثمان نہدی سے وہ ابن سینا  
تابعی سے راوی،

میں مقبرہ میں گیا، دو رکعت پڑھ کر لیٹ رہا، خدا کی قسم میں خوب جاگ رہا تھا کہ سنا کہ کوئی شخص  
قبر میں سے کہتا ہے، قم فقد اذیتنی اٹھ کر تُو نے مجھے اذیت دی۔ پھر کہا کہ تم عمل کرتے ہو اور ہم نہیں کرتے

علہ تابعی، ثقہ، فاضل، رجال صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)

علہ اجلہ اکابر تابعین سے ہیں۔ زمانہ رسالت پائے ہوئے ثقہ ثبت عمدہ رجال صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)

۱۔ صحیح مسلم باب کون الاسلام یہدم ما قبلہ الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۶۶/۱

۲۔ مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ احمد کتاب الجنائز باب فن المیت مطبع مجتہدانی دہلی ص ۱۴۹

۳۔ مجمع الزوائد بحوالہ الطبرانی الکبیر باب البناء علی القبر الخ دار الکتاب بیروت ۶۱/۳

۴۔ شرح الصدور بحوالہ ابن ابی الدنیا عن ابی قلابہ باب ما ینفع المیت فی قبرہ خلافت اکیڈمی منگورہ سوات ص ۱۴۸

خدا کی قسم اگر تیری طرح دو رکعتیں میں بھی پڑھ سکتا مجھے تمام دنیا سے زیادہ عزیز ہوتا۔

روایت سوم حافظ بن منہ امام قاسم بن مخیمہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے راوی :

اگر میں تپائی ہوئی بھال پر پاؤں رکھوں کہ میرے قدم سے پار ہو جائے تو یہ مجھے زیادہ پسند ہے اس سے کہ کسی قبر پر پاؤں رکھوں۔ پھر فرمایا : ایک شخص نے قبر پر پاؤں رکھا جاگتے میں سنا ایسا یعنی یا سرجبل و لا تؤذنی اے شخص ! الگ ہٹ مجھے ایذا نہ دے۔

حدیث (۲۶) امام مالک و احمد و ابو داؤد و ابن ماجہ و عبد الرزاق و سعید بن منصور و ابن حبان و دارقطنی ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی ، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا : واللفظ لاحمد کسر عظم المیت و اذا ککسره حیثا مردے کی ہڈی توڑنی اور اسے ایذا دینی ایسی ہے جیسی زندہ کی ہڈی توڑنی۔

بعض روایات دارقطنی میں لفظ فی اللہ اور زائد یعنی درد پہنچنے میں زندہ و مردہ برابر ہیں۔ ذکرہ فی مقاصد الحسنۃ (اسے مقاصد حسنہ میں ذکر کیا گیا۔ ت) — مقصد سوم میں اس کے متعلق امام ابو عمر کا قول آئے گا۔

حدیث (۲۷) دیکھی و ابن منہ ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی ، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

احسنوا الکفن ولا تؤذوا موتاكم بعویل ولا  
کفن اچھا دو اور اپنی میت کو چلا کر رھنے یا اس کی  
وصیت میں دیر لگانے یا قطع رحم کرنے سے ایذا نہ پہنچا  
ور اس کا قرض جلد ادا کرو اور بڑے ہمسایہ سے الگ کھو۔

یعنی قبور کفار و اہل بدعت و فتنہ کے پاس دفن نہ کرو۔

عہ تابعی ، ثقہ فاضل رواۃ صحاح ستہ سے ، غیوانہ عندخ فی التعلیقات (البتہ امام بخاری نے تعلیقات میں اس کا ذکر کیا ہے۔ ت) ۱۲ منہ (م)

۸۹ ص	شرح الصدور بحوالہ البیہقی فی دلائل النبوة	باب زیارة القبور	خلافت اکیڈمی سوات
۱۲۶ ص	شرح الصدور بحوالہ ابن منہ	باب تأذیر لیسار و وجہ الاذی	خلافت اکیڈمی سوات
۱۰۵/۶	مسند احمد بن حنبل	مرویات حضرت عائشہ	دار الفکر بیروت
۲۱۶ ص	المقاصد الحسنۃ	حدیث ۸۰۱	دار الکتب العلمیۃ بیروت
۹۸/۱	الفردوس بما ثور الخطاب	۳۱۸	" " "

حدیث (۲۸) امام احمد ابو الزبج سے راوی :

كنت مع ابن عمر في جنازة فسمع صوت  
الناس يصيح فبعث اليه فاسكته فقلت له  
اسكت يا ابا عبد الرحمن قال انه يتاذى  
به الميت حتى يدخل في قبره.

میں عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ساتھ ایک  
جنازہ میں تھا کسی کے چلانے کی آواز سنی، آدمی بھیج کر  
اُسے خاموش کرادیا۔ میں نے عرض کی: اے ابو عبد الرحمن!  
آپ نے اُسے کیوں چپایا، فرمایا: اس سے مُردے  
کو ایذا ہوتی ہے یہاں تک کہ قبر میں جائے۔

حدیث (۲۹) امام سعید بن منصور اپنے سنن میں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :

انه من أي نسوة في جنازة فقال ارجعن ما ذورتا  
غير ما جورات انكن لتفتن الاحياء وتؤذين  
الاموات.

تفسیر: سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو حدیث صحیح مشہور میں فرمایا: الميت يعذب ببكاء  
الحي عليه زندوں کے رونے سے مُردے پر عذاب ہوتا ہے، جسے امام احمد و شیخین نے عمر فاروق و عبد اللہ بن  
عمر و مغیرہ بن شعبہ، اور ابو یعلیٰ نے ابو بکر صدیق و ابو ہریرہ، اور ابن جابر نے انس بن مالک و عمر بن حصین اور  
طبرانی نے سمرہ بن جندب سے روایت کیا رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ ایک جماعت ائمہ کے نزدیک اس کے معنی بھی  
یہی ہیں کہ زندوں کے چلانے سے مُردوں کو صدمہ ہوتا ہے۔ امام اجل مسیح موعودؑ نے شرح الصدور میں اس معنی کو  
ایک حدیث مرفوعہ سے مؤید کر کے فرمایا امام ابن جریر کا یہی قول ہے اور اسی کو ایک گروہ ائمہ نے اختیار فرمایا، پھر  
اس کی تائید میں یہ دو حدیثیں ابن مسعود و ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی کہ ہم نے بیان کیں، ذکر فرمائیں۔ اس  
تفسیر پر ارشاد اقدس الميت يعذب الحدیث کی آٹھوں روایتیں بھی یہاں شمار کے قابل تھیں مگر از انجا کہ علماء کو  
اس کے معنی میں بہت اختلاف ہے۔ نہ ہمارا قصد حصروا استيعاب۔ لہذا انھیں محدود نہ کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
حدیث (۳۰) ابن ابی شیبہ اپنے مصنف میں سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :

اذى المؤمن في موته كذاذا مسلم: كوبعد موت ائذا دینی ایسی ہے جیسے زندگی میں

۱۳۵/۲ دار الفکر بیروت مرویات عبد اللہ بن عبد الرحمن لہ مسند احمد بن حنبل  
۱۲۵ شرح الصدور بحوالہ سعید بن منصور عن ابن مسعود باب تاذی الميت بالنیات علیہ خلافت ائمہی میگزینہ سوات ص  
۳۰۲/۱ قیدی کتب خانہ کراچی کتاب الجنائز ص ۳۰۲



فی حیاتہ ۛ

حدیث (۳۱) سعید بن منصور اپنے سنن میں راوی، کسی نے اُس جناب سے قبر پر پاؤں رکھنے کا مسئلہ پوچھا، فرمایا،

کما اکرم اذی المؤمن فی حیاتہ فانی اکرمہ  
اذا بعد موتہ ۛ

مجھے جس طرح مسلمان زندہ کی ایذا نا پسند ہے  
یونہی مردہ کی۔

حدیث (۳۲) طبرانی عبد الرحمن بن حنبل سے اُن کے والد علا رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اُن سے فرمایا:

یا بنی اذا وضعتنی فی لحدی فقل بسم اللہ وعلی  
ملک رسول اللہ ثم شن علی التراب شنائش  
اقرا عندی راسی بفتح البقر و خاتمہا  
فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم یقول ذلک ۛ

اے میرے بیٹے! جب مجھے لحد میں رکھے بسم اللہ و  
علی ملکہ رسول اللہ کہنا۔ پھر مجھ پر آہستہ آہستہ مٹی  
ڈالنا، پھر میرے سر پر سورۃ بقرہ کا شروع یعنی  
مفلحون تک اور خاتمہ یعنی امن الرسول سے پڑھنا  
کہ میں نے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ  
فرماتے سنا۔

اور حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد صحیح مسلم سے ابھی گزرا کہ مجھ پر مٹی تھم تھم کر بر زمی ڈالنا۔ شیخ محقق  
عبد الحئی محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ترجمہ شکوۃ میں اس حدیث کے نیچے لکھتے ہیں:

چوں دفن کنید مرا پس بر زمی و بسہولت بیند ازید بر من  
خاک را یعنی اندک اندک اندازید و این اشارت است  
بآن کہ میت احساس می کند و در دنیا کی می شود یا نجیب  
در دنیا کی می شود بآن زندہ ۛ

جب مجھے دفن کرنا تو مجھ پر مٹی بر زمی و سہولت سے یعنی  
ذرا ذرا کر کے ڈالنا۔ یہ اشارہ ہے اس بات کا کہ مرنے  
کو احساس ہوتا ہے اور جس چیز سے زندہ کو تکلیف  
ہوتی ہے مردہ کو بھی ہوتی ہے۔

عہ تابعی ثقہ ہیں اور اُن کے بیٹے عبد الرحمن تبع تابعین مقبول الروایۃ سے دونوں صاحب رجال جامع ترمذی میں ہیں ۛ (م)

۱۔ المصنف لابن ابی شیبہ کتاب الجنائز ادارة القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ۳/۲۶۷  
۲۔ شرح الصدور بحوالہ سنن سعید بن منصور باب تاذی المیت خلافت اکیڈمی سوات ص ۱۲۶  
۳۔ مجمع الزوائد بحوالہ طبرانی کبیر باب ما یقول عند ادخال المیت القبر دار الکتاب العربی بیروت ۳/۲۴  
۴۔ اشعة اللمعات کتاب الجنائز باب دفن المیت مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۱/۲۹۷



واذا امر بقبر لا يعرفه فسلم عليه ردة عليه  
اور اسے پہچانتا ہے اور جب ایسی قبر پر گزرتا ہے جس سے  
جان پہچان نہ تھی اور سلام کرتا ہے میت اسے جواب  
سلام دیتا ہے۔

حدیث (۳۵) امام عقیلی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :

قال قال ابو زرین یا رسول اللہ ان طریقہ  
علی الموقی فہل من کلامہ اکلہ بہ اذا مررت  
علیہم قال قل السلام علیکم یا اہل القبور  
من المسلمین والمؤمنین انتم لنا سلفنا  
وفحنکم تبعنا وانا ان شاء اللہ بکم لاحقون  
قال ابو زرین یا رسول اللہ یرسمون  
قال یرسمون ولكن لا یطیعون ان  
یجیبوا۔  
یعنی ابو زرین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی  
یا رسول اللہ! میرا راستہ مقابر پر ہے، کوئی کلام ایسا  
ہے کہ جب ان پر گزروں کہا کروں۔ فرمایا: یوں کہہ  
سلام تم پر اسے قبر والو! اہل اسلام اور اہل ایمان  
تم ہمارے آگے ہو اور ہم تمہارے پیچھے، اور ہم ان شاء اللہ  
تعالیٰ تم سے ملنے والے ہیں۔ ابو زرین رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ! کیا مُردے سُنتے ہیں؟  
فرمایا سُنتے ہیں مگر جواب نہیں دے سکتے۔

تنبیہ تبلیہ : امام جلال الدین سیوطی شرح الصدور میں اس حدیث کے نیچے فرماتے ہیں :

ای جواباً یسمعہ الحی والا فہم یردون  
حیث لا یسمع۔  
یعنی حدیث کی یہ مراد ہے کہ مُردے ایسا جواب نہیں  
دیتے جو زندے سُن لیں ورنہ وہ ایسا جواب تو دیتے  
ہیں جو ہمارے سُنتے ہیں نہیں آتا۔

اقول یہ معنی خود اسی فصل کی دو حدیث سابق سے واضح کہ ان میں تصریحاً فرمایا مُردے جواب سلام  
دیتے ہیں اور اس کی نظیر وہ ہے جو حدیث ۱۵ میں بکر بن عبد اللہ مزی سے گزرا کہ رُوح سب کچھ دیکھتی ہے مگر

عہ سمودی گوید کہ احادیث درین معنی بسیار است  
داین معنی در احادیث و عموم مومنین متحقق ۱۲ مند (م)  
علامہ سمودی فرماتے ہیں اس معنی میں احادیث  
بہت ہیں اور یہ معنی ہونا خود ہی ثابت ہے افراد  
أمت اور عام مومنین میں متحقق ہے۔ (ت)

۱۷/۷	دار الکتب العلمیۃ بیروت	حدیث ۹۲۹۶	لہ شعب الایمان
۱۹/۴	" " "	۱۵۷۳	لہ کتاب الضعفاء البکیر ترجمہ
ص ۸۴	خلافت اکیڈمی سوات	باب زیارة القبور	لہ شرح الصدور



بول نہیں سکتی کہ شور و فریاد سے منع کرے۔ اس کے معنی بھی وہی ہیں کہ اپنی بات احیاء کو سنا نہیں سکتے، ورنہ صحیح حدیثوں میں اُس کا کلام کرنا وارد، جیسا کہ حدیث ۳ وغیرہ میں گزرا۔

**تنبیہ دوم:** فقیر کہتا ہے پھر یہ ہمارا نہ سُننا بھی داکمی نہیں، صد ہا بندگانِ خدا نے اموات کا کلام و سلام سُننا ہے، جن کی بکثرت روایات خود شرح القندور وغیرہ میں مذکور۔ اور بعض اسی مقصد میں فقیر نے بھی نقل کیں اور عجب نہیں کہ ان شاء اللہ تعالیٰ اپنے محل پر اور بھی مذکور ہوں۔

**تنبیہ سوم:** بس نافع و مہم۔

**اقبول و باللہ التوفیق** طرزیہ ہے کہ جواب سوال نوزدہم میں صاحبِ مائتہ مسائل نے بھی اس حدیث کو عن القاسمی عن السیوطی عن العقیلی نقل کیا اور اموات کے لیے سلام احیاء کا سُننا مسلم رکھا۔ اسی قدر سے اپنی وہ سب جولانیاں جو زیر سوال ۲۶ کے ہیں باطل مان لیں کہ وہاں جن پانچ عبارتوں سے استناد کیا اُن سب میں نفی مطلق ہے۔

اسی طرح آیہ کریمہ بقرض غلط نافی سماع ہو تو وہاں بھی سلام و کلام کچھ تخصیص نہیں۔ اور عبارت دوم میں توصات منافات موت و افہام مذکور کیا بعض جگہ متناہیین بھی جمع ہو جاتے ہیں۔ اور عبارت پنجم میں صریحاً لفظ جہاد موجود۔ پھر پتھروں کے آگے سلام کلام سب ایک سا۔

**غرض اگر آیت اور اُن عبارت کا وہی مطلب تو سماع سلام کی تسلیم میں اُن سب استنادوں کو دفعتاً سلام ہو جاتا ہے۔** پھر ناحق اپنے یہاں حدیث عقیلی سے استناد اور کلمات قاری و سیوطی کی سُننے کا تو بہت کچھ ماننا پڑے گا، اُن کی تحقیقات قاہرہ و تصریحات باہرہ عنقریب ان شاء اللہ تعالیٰ مقصد ثالث میں جگہ شگاف مکابرة و اعتساف ہوتے ہیں۔ اُدھر مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیثوں پر کان رکھا اور اُراج گزشتگان کو جہاد و سنگ ماننے کا دھرم گیا۔ ذرا خدا لگتی کہنا ایک عقیلی کی حدیث سے آپ نے سماع سلام تو تسلیم کیا، بخاری و مسلم وغیرہ کی احادیث صحیحہ سے جو توں کی پھل اور ہاتھ جھاڑنے کی آواز اور سلام کے سوا اور انواع کلام بھی سُننا اور اُن پتھروں کا اپنے زائروں کو پہچاننا، اُن کا جواب سلام دینا اور اُن سے اُنس حاصل کرنا، اور اُن کے سوا صد ہا امور جو ثابت و مذکورہ وہ کس جی سے ماننے گا، یا وہاں پھر فالف بعض الحدیث و کاف بعض (کسی حدیث کا الف اور کسی کا کاف لیجئے گا۔ ت) کی ٹھہرے گی۔ علاوہ بری خود یہ حدیث عقیلی اس تخصیص سلام کے زد کو کیا تھوڑی ہے، یہاں بھی اموات سے فقط السلام علیکم

نہ کہا گیا۔ ذرا آنکھیں مل کر ملاحظہ ہو آگے ان پتھروں سے کچھ اور کلام و خطاب بھی نظر آتے ہیں کہ تم ہمارے سلف، ہم تمہارے خلف، ہم ان شاء اللہ تعالیٰ تم سے ملیں گے۔ اس سارے کلام پر ابو زرین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی: یا رسول اللہ! کیا وہ سنتے ہیں؟ فرمایا: ہاں سنتے ہیں۔ اور لطف یہ کہ اس حدیث کے بعد امام سیوطی کا وہ قول بھی نقل کر گئے کہ حدیث میں جواب نہ دینے سے یہ مراد ہے: ورنہ اموات واقع میں جواب دیتے ہیں۔ سبحان اللہ! سلام بھی نہیں، کلام بھی نہیں، جواب بھی دیں، اور پھر پتھر کے پتھر، انا اللہ وانا الیہ راجعون۔ سچ فرمایا مولوی معنوی قدس سرہ نے: ہ

ما سمیع و بصیر و خوشیم با شما نا محرماں ما خاشیم

(ہم سمیع و بصیر ہیں اور خوشش ہیں مگر تم نامحرموں کے سامنے مہربان ہیں۔ ت)

حدیث (۳۶) طبرانی معجم اوسط میں عبد اللہ بن عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مصعب بن عمیر اور ان کے ساتھیوں کے قبور پر ٹھہرے اور فرمایا:

والذی نفسی بیدہ لا یسلم علیہم احدا کا قسم اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے قیامت سر دوا علیہ الیوم القیمة تک

حدیث (۳۷) بعینہ اسی طرح حاکم نے صحیح مستدرک میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کر کے تصحیح کی۔

حدیث (۳۸) حاکم مستدرک میں با فادہ تصحیح اور بیہقی دلائل النبوة میں بطریق عطاء بن خالد مخزومی عبد اللہ بن عبد اللہ سے وہ اپنے والد ماجد عبد اللہ بن ابی فروہ سے راوی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زیارت شہدائے احد کو تشریف لے گئے اور عرض کی:

اللهم ان عبدك ونبیک يشهدان هؤلاء شهداء الہی! تیرا بندہ اور تیرا نبی گواہی دیتا ہے کہ یہ شہید ہیں وانه من نزارهم وسلم علیہم الیوم القیمة ردوا علیہ

تتمہ حدیث: عطاء کہتے ہیں میری خالہ مجھ سے بیان کرتی تھیں میں ایک بار زیارت قبور شہداء کو گئی میرے

۲۷	مثنوی مولوی معنوی و فترتوں حکایت مارگیری کا اردو ہائے افسرہ الخ	نورانی کتب خانہ پشاور	ص ۲۷
۲۸	شرح الصدور بحوالہ المعجم الاوسط باب زیارة القبور	خلافت اکیڈمی سوات	ص ۸۴
۲۹	المستدرک للحاکم	دار الفکر بیروت	ص ۸۵
۳۰	كتاب المغازی	دار الفکر بیروت	۲۹/۳

ساتھ دو لاکھوں کے سوا کوئی نہ تھا جو میری سواری کا جانور تھا اسے تھے۔ میں نے مزارات پر سلام کیا، جواب سنا اور آواز آئی، واللہ انا نعرفکم کما یعرف بعضنا بعضاً خدا کی قسم تم لوگوں کو ایسا پہچانتے ہیں جیسے آپس میں ایک دوسرے کو۔ میرے بدن پر بال کھڑے ہو گئے، سوار ہوئی اور واپس آئی۔

**روایت دوم مناسب او:** امام بیہقی نے ہاشم بن محمد عمری سے روایت کی: مجھے میرے باپ مدینہ طیبہ سے زیارت قبور اہل کوفہ لے گئے، جمعہ کا روز تھا، صبح ہو چکی تھی، آفتاب نہ نکلا تھا، میں اپنے باپ کے پیچھے تھا، جب مقابر کے پاس پہنچے انہوں نے باؤز کہا، سلام علیکم بے صاحبو تم فنعیم عقبی الدار۔ جواب آیا، وعلیکم السلام یا ابا عبد اللہ۔ باپ نے میری طرف مڑ کر دیکھا اور کہا کہ اے میرے بیٹے! تو نے جواب دیا، میں نے کہا: نہ۔ انہوں نے میرا ہاتھ پکڑ کر اپنی دائیں طرف کر لیا اور کلام مذکور کا اعادہ کیا دوبارہ ویسا ہی جواب ملا، سربارہ کیا پھر وہی جواب ہوا۔ میرے باپ اللہ تعالیٰ کے حضور سجدہ شکر میں گر پڑے۔

**روایت سوم:** ابن ابی الدنیا اور بیہقی دلائل میں انھیں عطا فرمادی کی خالہ سے راوی: ایک دن میں نے قبر سیدنا حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس نماز پڑھی، اس وقت جنگل بھر میں کسی آدمی کا نام و نشان نہ تھا، بعد نماز مزار مظہر پر سلام کیا، جواب آیا اور اس کے ساتھ یہ فرمایا:

من ینخرج من تحت القبرا عرفہ کما اعرف ان الله خلقنی وکما اعرف اللیل والنهار  
جو میری قبر کے نیچے سے گذرتا ہے میں اُسے پہچانتا ہوں  
جیسا یہ پہچانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے پیدا کیا ہے  
اور جس طرح رات اور دن کو پہچانتا ہوں۔

**حدیث (۳۹)** ابن ابی الدنیا اور بیہقی شعب الایمان میں حضرت محمد بن واسع سے راوی:  
قال بلغنی ان الموتی یعلمون بزوارهم یوم الجمعة ویوما قبلہ ویوما بعدہ  
مجھے حدیث پہنچی ہے کہ مردے اپنے زاروں کو جانتے ہیں جمعہ کے دن اور ایک دن اُس سے پہلے اور ایک دن اُس سے بعد۔

عہ یہ تابعی ہیں، ثقہ، عابد، عارف باللہ، کثیر المناقب، رجال صحاح ستہ سے، الا الطرفین ۱۲ منہ (م)

۲۹/۳	دار الفکر بیروت	کتاب المغازی	لہ المستدرک للحاکم
۳۰۹/۳	دار الکتب العلمیۃ بیروت	باب قول اللہ لا تحسبن الذین	لہ دلائل النبوة
۳۰۸/۳	"	"	لہ
۱۸/۷	"	حدیث ۹۳۰۱	لہ شعب الایمان



**تفسیر:** اس حدیث کے یہ معنی کہ بوجہ برکت جمعہ ان تین دن میں اُن کے علم و ادراک کو زیادہ وسعت دیتے ہیں، جو معرفت و شناسائی انہیں ان دنوں میں ہوتی ہے اور دنوں سے بیش و افزوں ہے نہ کہ صرف یہی تین دن علم و ادراک کے ہوں۔ ابھی اُس چکے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی احادیث کثیرہ مطلق ہیں جن میں بلا تخصیص آیام اُن کا علم و ادراک ثابت فرمایا۔ تصریح اس معنی کی ان شاء اللہ مقصد سوم میں مذکور ہوگی۔

**فصل پنجم** میں وہ جلیل حدیثیں جن سے ثابت کہ سماع اہل قبور سلام ہی پر مقصور نہیں بلکہ دیگر کلام و اصوات بھی سنتے ہیں۔

**حدیث (۴۰)** بخاری و مسلم و ابوداؤد و ترمذی و نسائی اپنے صحاح اور امام احمد سند میں انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور پر نور سید العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،  
واللفظ للمسلم ان الميت اذا وضع في قبره  
انه يسمع خفق نعالهم اذا انصرفوا  
(مسلم کے الفاظ ہیں۔ ت) مردہ جب قبر میں رکھا جاتا ہے اور لوگ دفن کر کے پلٹتے ہیں بیشک وہ اُن کی جوتیوں کی آواز سنتا ہے۔

**حدیث (۴۱)** احمد و ابوداؤد و بسند جید برار بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

ان الميت يسمع خفق نعالهم اذا ولوا مذبذبين  
بیشک مردہ جوتیوں کی پھل سنتا ہے جب لوگ آتے ہیں پیٹھ دوسے کر پھرتے ہیں۔

**حدیث (۴۲)** بیہقی و طبرانی عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ان الميت اذا دفن يسمع خفق نعالهم  
اذا ولوا عنه منصرفين  
بیشک جب مردہ دفن ہوتا ہے اور لوگ واپس آتے ہیں وہ ان کی جوتیوں کی آواز سنتا ہے۔

حدیث بیہقی کو امام سیوطی نے شرح الصدور میں فرمایا، بسند حسن (اس کی سند حسن ہے۔ ت) اور سند

۳۸۶/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب عرض مقعد المیت	لہ صحیح مسلم
۲۹۶/۲	دار الفکر بیروت	مرویات البراء ابن عازب	لہ مسند احمد بن حنبل
۳۶۵/۲	مصطفیٰ الہامی مصر	الترغیب والترہیب بحوالہ ابی داؤد و احمد الترمذی و ابی داؤد و ترمذی	الترغیب والترہیب بحوالہ ابی داؤد و احمد الترمذی و ابی داؤد و ترمذی
۶۰۰/۱۵	مکتبۃ التراث الاسلامی مصر	حدیث ۴۲۳۷۹	لہ کنز العمال بحوالہ طبرانی
۵۰ ص	خلافت اکیڈمی سوات	باب فتنۃ القبر	لہ شرح الصدور

طبرانی کو علامہ مناوی نے تیسیر میں کہا : رجالہ ثقات (اس کے رجال ثقہ ہیں۔ ت)  
**حدیث (۴۳)** ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف اور ابن جبان نے صحیح مسندی بالتقاسیم والافواخ اور حاکم  
 نیشاپوری نے الصحیح المستدرک علی البخاری و مسلم اور ابوی نے شرح السنہ اور طبرانی نے معجم اوسط اور ہناد نے کتاب الہ  
 اور سعید بن اسکن نے اپنی سنن اور ابن جریر و ابن منذر و ابن مردویہ و بیہقی نے اپنی اپنی تصانیف میں ابو ہریرہ  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، حضور سیۃ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

والذی نفسی بیدہ ان المیت اذا وضع  
 فی قبرہ انہ یسمع خفق نعالہم حین  
 یؤلون عنہ۔  
 قسم اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے جب مردہ  
 قبر میں رکھا جاتا ہے کفش پائے مردم کی آواز سناتا ہے  
 جب اُس کے پاس سے چلتے ہیں۔

**حدیث (۴۴)** جویر نے اپنی تفسیر میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ایک حدیث طویل روایت  
 کی جس میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

فانہ یسمع خفق نعالکم ونقض ایدیکم  
 اذا ولیتم عنہ مدبرین۔  
 بیشک وہ یقیناً تمہارے جوتوں کی پھل اور ہاتھ جھانٹے  
 کی آواز سناتا ہے جب تم اس کی طرف سے پیٹھ پھیر کر  
 چلتے ہو۔

**حدیث (۴۵)** طبرانی و ابن مردویہ ایک حدیث طویل میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند حسن راوی،  
 قال شہدنا جنازۃ مع رسول اللہ صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم فلما فرغ من دفنہا و  
 انصرف الناس قال انہ الیٰن یسمع خفق  
 نعالکم۔ الحدیث  
 فرمایا، ہم ایک جنازہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم کے ہمراہ رکاب حاضر تھے۔ جب اس کے  
 دفن سے فارغ ہوئے اور لوگ پیٹے حضور نے ارشاد  
 فرمایا، اب وہ تمہاری جوتیوں کی آواز سن رہا ہے۔

**فائدہ جلیلہ :** چالیس سے پینتالیس تک جو چھ حدیثیں مذکور ہوئیں پہلے ہی لا جواب ٹھہر چکی ہیں۔  
 آج تک کوئی جواب معقول اُن سے نہ ملانہ ملے۔ غایت سچی اُن کی طرف سے یہ ہے کہ سماع مذکور کو اول

۳۰۳/۱	مکتبۃ الامام الشافعی ریاض	۱۔ التیسیر بشرح الجامع الصغیر تحت ان المیت اذا دفن
۳۸۰/۱	دار الفکر بیروت	۲۔ المستدرک للحاکم المیت یسمع خفق نعالہم
ص ۵۱	خلافت اکیڈمی سوات	۳۔ شرح الصدور بحوالہ جویر باب فتنۃ القبر
ص ۵۴	" " "	۴۔ طبرانی اوسط و ابن مردویہ

وضع فی القبر سے تخصیص کریں یعنی جب قبر میں رکھ کر مٹی دیتے ہیں اُس وقت میت کو ایسی قوتِ سامعہ ملتی ہے کہ اب عنقریب سوال منکر نکیر ہونے والا ہے اُس کے لیے پیشتر سے ایسے حواس عطا ہو جاتے ہیں، پھر بعد سوال یہ قوت نہیں رہتی۔ حالانکہ عند الانصاف یہ ادعا محض بے دلیل و لا طائل ہے۔

اَوَّلَا یہ تخصیص ظاہر حدیث کے خلاف جس پر کوئی دلیل قائم نہیں۔ حدیثیں صاف صاف ارشاد فرما رہی ہیں کہ میت کی قوتِ سامعہ قبر میں اس درجہ تیز اور قوی ہے کہ اس سے جاننا کہ یہ اُسی وقت کے لیے ملتی ہے اور پھر باقی رہتی ہے!

ثانیاً مقدمہ سوال کے لیے پیشتر سے حواس مل جانا کیا معنی کیا فوراً وقت سوال نہ مل سکتی تھی یا عطا کیے میں معاذ اللہ کچھ دیر لگتی ہے کہ پہلے سے اہتمام ہو رہنا ضرور ہوا۔

یہ دونوں اعتراضات شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مدارج النبوة میں افادہ فرمائے۔ حدیث قال این تخصیص خلاف ظاہر است ودلیل نیست بر آن و ظاہر حدیث آنست کہ این حالت حاصل ست میت را در قبر و زندہ گردانیدن میت در وقت سوال ست و پیش از آن زندہ گردانیدن برائے مقدمہ سوال چہ معنی دارد؟

یہ تخصیص ظاہر کے خلاف ہے۔ اس پر کوئی دلیل بھی نہیں۔ ظاہر حدیث یہ ہے کہ قبر کے اندر میت کی یہ حالت ہوتی ہے۔ میت کو زندہ کرنا سوال کے وقت ہے تو اس سے پہلے مقدمہ سوال کے لیے زندہ کرنا کیا معنی رکھتا ہے۔ (ت)

و ثالثاً۔ کما اقول سلمنا (جیسے کہ میں کہتا ہوں ہم تسلیم کرتے) کہ پہلے ہی سے ہوش و حواس مل جانا ضروری تھا مگر حاجت اُسی قدر تھی جس میں وہ نکیرین کی بات سُن سجد لیا اس قدر قوتِ عظیمہ کی کیا ضرورت تھی کہ باوجود اتنے حالتوں کے ایسی ہلکی آوازیں بے تکلف سُنے۔ خود یہی حضرات مسئلہ ہمین فی الضرب (مارنے کے بارے میں قسم) کی بھی توجیہ کرتے ہیں کہ ہمارے مارے سے فردے کو تکلیف یا ایذا نہیں ہوتی اس کا ادراک عذاب الہی کے واسطے ہے۔ یونہی چاہئے تھا کہ اس کا سماع سوالِ نکیرین کے لیے ہو، نہ اصواتِ خارجہ کے واسطے۔

و سابعاً کما اقول ایضاً اگر مسئلہ ہمین فی الکلام عدم سماع پر مبنی ہو کما زعموا۔ اور اب آپ نے بھی

عنه تنبیہ یہ بات بھی خلافِ تحقیق ہے بلکہ بیشک ایذا ہوتی ہے۔ دیکھو اس مقصد کی فصل سوم اور مقصد سوم کی پنجم ۱۲ منہ سلمہ اللہ تعالیٰ۔



بشرکتِ اعدائے قاہرہ اتنی دیر کے لیے سماعِ تسلیم کیا تو واجب کہ اس میت سے کلام کرنے والا صانث ہو کہ وہ  
 یعنی آپ کے اقرار سے یہاں منتفی، حالانکہ مسئلہ قطعاً مطلق ہے۔ لاجرم ماننا پڑے گا کہ ایمان عرف پر مبنی اور عرفاً  
 اس قسم سے بعد موت کلام کرنا نہیں سمجھا جاتا۔ لہذا حالتِ حیات سے مقید رہا۔ ہم کہیں گے اب حق کی طرف رجوع  
 ہوئے۔ واقعی اس مسئلہ کا یہی مبنی ہے اور اب انکارِ سماعِ موتی سے اسے کچھ علاقہ نہ رہا، کما لایحقی۔ اسی طرح  
 حضراتِ نجدیہ سے کہا جائے گا اگر آپ بھی احادیثِ صحیحہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایمان لا کر سماعتِ میت  
 تسلیم کرتے ہیں، اگر اس وقت خاص ہی میں سہی، تو اب حکم ارشاد ہو، اگر کوئی زندہ مسلمان کسی عبد صالح کے  
 دفن ہوتے ہی فوراً اس سے استمداد و طلب دعا کرے تو ابھی وہ بر بنائے انکار یعنی عدم سماع، متحقق نہ ہو۔  
 ذرا جی کرا کر کے اس وقت خاص ہی میں اجازت دے دیجئے۔

و خاصاً کما اقول ایضاً موت کو تمام حواس و ادراکات و دیگر اوصافِ حیات سے یکساں  
 نسبت ہے۔ معاذ اللہ اگر پتھر ہونا ٹھہرا تو سننا، دیکھنا، سمجھنا، بولنا سب کا بطلان لازم۔ اور یہ حضرات کرام  
 خود فرما چکے کہ موت منافی فہم ہے۔ اب کیا جواب ہے اُن حدیثوں سے جو فصلِ اول و دوم و سوم میں گزریں، جن  
 ثابت کہ اموات ہمیشہ اپنے زاروں کو پہچانتی اور اُن سے اُنس حاصل کرتی اور اُن کے سلام کا جواب دیتی اور  
 اُن کی بے اعتدالیوں سے ایذا پاتی ہیں الی غیر ذلک من الامور المذکورۃ (امور مذکورہ جیسے  
 دیگر امور - ت)۔۔۔ بھلا یہاں تو مقدمہ سوال کی تخصیص نکلی تھی ان مقدمات میں کوئی خصوصیت  
 آئے گی۔

تنبیہ: میرا یہ سب کلام حقیقتاً اُن حضراتِ منکرین سے ہے جو عباراتِ علماء کے یہ معنی سمجھے، ورنہ فقیر  
 کے نزدیک اُن کے ارشاد کا وہ محل ممکن جو عقیدہ اہل حق سے مخالف نہ ہو۔ مولوی صاحب اگر جواب فقیر میں اُن  
 عبارات کو یاد کریں گے اُس وقت ان شاء اللہ تعالیٰ وہ تحقیق تدقیق اتنی حاضر کروں گا، اور عجب نہیں کہ مقصد  
 سوم میں اس کی بعض کی طرف غور ہو۔ والعود احمد (اور غور کرنا اچھا ہے - ت) وباللہ مباحثہ و  
 تعالیٰ التوفیق۔

حدیث (۴۶) صحیح بخاری شریف وغیرہ میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی،

اطلع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 علی اهل القلیب فقال و جدتم ما وعد  
 ربکم حقاً فقیل لہ تدعوا مواتنا  
 فقال ما انتم باسمع منهم  
 یعنی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پایہ بدر پر تشریف  
 لے گئے جس میں کفار کی لاشیں پڑی تھیں۔ پھر فرمایا،  
 تم نے پایا جو تمہارے رب نے تمہیں سچا وعدہ دیا تھا  
 یعنی عذاب۔ کسی نے عرض کی: حضور مرؤوں کو پکار

حدیث (۴۹) یوں ہی صحیح بخاری و صحیح مسلم میں حدیث ابو طلحہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے  
اما البخاری فساقة بطوله واما مسلم  
فاحاله على حديث انس رضي الله  
في تفصيل حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ  
سے کہ (ت)

حدیث (۵۰) طبرانی نے بسند صحیح عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی سید عالم صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،  
يسمعون كما تسمعون ولكن لا يجيبون  
جیسا تم سنتے ہو ویسا ہی وہ بھی سنتے ہیں مگر جواب  
نہیں دیتے۔

حدیث (۵۱) اسی طرح امام سلیمان بن احمد مذکور نے حدیث عبد اللہ بن سیدان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
روایت کی۔

تنبیہ نلبیہ : ان چھ حدیثوں کے جواب میں جو کچھ کہا گیا تخصیص بے محض و دعویٰ بے دلیل سے زیادہ نہیں۔  
مثلاً یہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خاص اعجاز تھا، یا یہ امر صرف اُن کفار کے لیے اُن کی حسرت و ندامت بڑھانے  
کو واقع ہوا حالانکہ اُن کی تخصیصوں پر اصلاً کوئی دلیل نہیں۔ ایسی گنجائش ملے تو ہر نص شرعی جیسی چاہیں محض  
ہو سکے، اور اُن سے بڑھ کر یہ رکیک تاویل ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ خطاب حقیقتہً اموات سے  
خطاب نہ تھا بلکہ زندوں کو عبرت و نصیحت تھا، حالانکہ نص حدیث اُس کے رد پر حجت کا فیه۔ حضور اقدس  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امیر المؤمنین فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جواب میں صاف اُن کا سننا ارشاد فرمایا،  
نہ یہ کہ ہمارا یہ کلام صرف تنبیہ احیاء کے لیے ہے۔ جیسے مرثیہ سیدنا امام حسین (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) میں کسی  
کا مصرع :

اے آب خاک شو کہ ترا آبرو نماند

(اے آب! خاک ہو جا کہ تیری آبرو نہ رہی۔ ت)

باقی اس کے متعلق تمام ابحاث فتح الباری و ارشاد الساری و عمدة القاری شروع صحیح بخاری و

۱۸۳-۸۴/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب ماجاء فی عذاب القبر	صحیح البخاری
۳۸۴/۲	" "	باب مقعد المیت	صحیح مسلم
۲۵۹/۸	دارالکتب العلمیہ بیروت	باب قتل ابی جہل	فتح الباری بحوالہ عبد اللہ ابن سیدان

مرقاۃ و لمعات و اشعة اللمعات شروع مشکوٰۃ و مدارج النبوة وغیرہ تصانیف علماء میں طے ہو چکی ہیں، جن کی تفصیل موجب تطویل۔ مولوی صاحب اگر امور طے شدہ کی طرف پھر رجعت کریں تو ذرا کتب مذکورہ پر نظر کر کے تقریر وہ فرمائی جائے جس میں ان کی تنقیحات جلیلہ سے عمدہ برآئی سمجھ لیں، اُس کے بعد ان شہداء اللہ فقیر بھی وہ شوارق ساطعہ و بوارق لامعہ حاضر کرے گا جو اس وقت میرے پیش نظر جولانیوں پر ہیں، اور شاید اُن میں سے چند حروف مقصد سوم میں استطراداً مذکور ہوں، و باللہ التوفیق۔

**حدیث (۵۲) ابو الشیخ عبید بن مرزوق سے راوی:**

كانت امرأة تقم المسجد فماتت فلم يعلم بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فمر على قبرها فقال ما هذا القبر قالوا أم محجن قال القى كانت تقم المسجد قالوا نعم فصف الناس فصفى عليه ما ثم قال اى العمل وجدت افضل قالوا يا رسول الله اسمع قال ما انتم باسمع منها فذكر انها اجابة قم المسجد۔

یعنی ایک بی بی مسجد میں جھاڑو دیا کرتی تھیں اُن کا انتقال ہو گیا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کسی نے خبر دی حضور اُن کی قبر پر گزرے۔ دریافت فرمایا: یہ قبر کیسی ہے؟ لوگوں نے عرض کی: اُم محجن کی۔ فرمایا: وہی جو مسجد میں جھاڑو دیا کرتی تھی؟ عرض کی: ہاں۔ حضور نے صفت باندھ کر نماز پڑھائی پھر اُن بی بی کی طرف خطاب کر کے فرمایا، تُو نے کون سا عمل افضل پایا؟ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا وہ سنتی ہے؟ فرمایا: کچھ تم اس سے زیادہ نہیں سُنَے۔ پھر فرمایا: اس نے جواب دیا کہ مسجد میں جھاڑو دینی۔

**حدیث (۵۳) طبرانی معجم کبیر و کتاب الدعایں اور ابن مندہ اور امام ضیائی مقدسی کتاب الاحکام اور ابراہیم حربی کتاب اتباع الاموات اور ابوبکر غلام الخلالی کتاب الشافی اور ابن زہیرہ و صایا العلماء عند الموت اور ابن شاہین کتاب ذکر الموت و دیگر علماء محدثین اپنی تصانیف حدیثیہ میں حضرت ابوامامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:**

اذا مات احد من اخوانكم فسيتم الدواب على قبره فليقم احدكم على سا اس قبوره ثم ليقل يا فلان بن فلانة فانه يسمعه

جب تمہارا کوئی مسلمان بھائی مرے اور اس کی قبر پر مٹی برابر کر چکو تم میں سے کوئی اس کے سر ہانے کھڑا ہو اور فلان بن فلان کہہ کر پکارے کہ بیشک وہ سُنے گا

عہ یعنی اُسے اس کی ماں کی طرف نسبت کر کے مثلاً اے زید بن ہندہ، اور اگر ماں کا نام نہ معلوم ہو تو بن حوا کہہ کہ وہ سب کی ماں ہیں، خود اسی حدیث میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ معنی مروی ۱۲ منہ (م)

لے شرح الصدور بحوالہ ابوالشیخ باب معرفة الميت من غیسلہ خلافت اکیڈمی سو ۴۰ ص ۴۰



ولا يجيب ثم يقول يا فلان بن فلانة فانه  
يستوى قاعداً ثم يقول يا فلان بن فلانة فانه  
يقول ارشدنا رحمك الله ولكن لا تشعرون  
فليقل اذكر ما خرجت عليه من الدنيا  
شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا عبده  
ورسوله وانت رضىت بالله رباً وبالاسلام  
ديناً وبمحمد نبياً وبالقرآن اماماً فان منكراً ونكيراً  
ياخذ كل واحد منهما بيد صاحبه ويقول  
انطلق بنا ما نعتقد عند من قد لقن حجة  
الحديث۔

اور جواب نہ دے گا۔ دوبارہ پھر فونہی نہ کرے وہ سیدھا  
ہو بیٹھے گا۔ سہ بارہ پھر اسی طرح آواز دے، اب وہ  
جواب دے گا کہ ہمیں ارشاد کہ اللہ تجھ پر رحم کرے۔  
مگر تمہیں اس کے جواب کی خبر نہیں ہوتی۔ اس وقت  
کے یاد کرو وہ بات جس پر تو دنیا سے نکلا تھا گو اسی اس  
کی کہ اللہ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں اور محمد صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں اور  
یہ کہ تو نے پسند کیا اللہ تعالیٰ کو پروردگار اور اسلام کو  
دین اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نبی اور قرآن  
کو پیشوا۔ منکر و نکیر ہر ایک دوسرے کا ہاتھ پکڑ کر کہیں گے۔

چلو ہم کیا بیٹھیں اس کے پاس جسے لوگ اس کی حجت سکھا چکے۔

فائدہ : امام ابن الصلاح وغیرہ محدثین اس حدیث کی نسبت فرماتے ہیں :

اعتضد بشواهد وبعمل اهل الشام  
قدیماً۔ نقلہ العلامة ابن امیر الحاج  
فی الحلیۃ۔

یعنی اس کو دو وجہ سے قوت ہے، ایک تو احادیث  
اس کے مؤید، دوسرے زمانہ سلف سے علمائے شام  
اس پر عمل کرتے آئے (علامہ ابن امیر الحاج نے اسے  
علیہ میں نقل کیا۔ ت)

اسی طرح امام نقاد الحدیث ضیائی مقدسی و امام خاتم الحفاظ حافظ الشان، ابو الفضل احمد بن حجر عسقلانی نے اس  
کی تقویت اور امام شمس الدین سخاوی نے اس کی تقریر فرمائی اور اس باب میں خاص ایک رسالہ تالیف فرمایا۔  
امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس پر عمل کرنا علمائے شام سے نقل فرمایا، اور امام ابو بکر ابن العربی نے اہل مدینہ  
اور بعض دیگر علماء نے اہل قرطبہ وغیرہ سے اس کا عمل نقل کیا۔ میں کہتا ہوں یہ عمل زمانہ صحابہ و تابعین سے ہے  
حضرت ابو امامہ صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خود اپنے لیے تلقین کی وصیت فرمائی،

لے المعجم الكبير  
لے حاشیہ الطحاوی علی مراقی الفلاح  
لے شرح الصدور  
حدیث ۷۷۹  
فصل فی حملها ودقنها  
باب ما یقال عند الفتن والتلقین  
مکتبہ فیصلیہ بیروت  
نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی  
خلافت اکیڈمی سوات  
۲۹۸-۹۹/۸  
ص ۳۳۸  
ص ۳۴

كما اخرجہ ابن مندۃ من وجہ آخر کما ذکرہ  
الامام السیوطی فی شرح الصدور قلت  
بل والطبرانی ایضاً علی ما ساق لفظہ البدأ  
المحمود فی البناية شرح الهدایة۔

جیسا کہ ابن مندہ نے دوسرے طریق سے اس کی  
روایت کی، اسے امام سیوطی نے شرح الصدور میں ذکر  
کیا ہے۔ میں کہتا ہوں بلکہ طبرانی نے بھی اسے روایت  
کیا ہے، جیسا کہ علامہ بدر الدین محمود عینی نے بنایہ  
شرح ہدایہ میں اس کے الفاظ ذکر کیے ہیں (ت)

اور تین تابعیوں سے عنقریب منقول ہوگا کہ اسے مستحب کہا جاتا تھا۔ ظاہر ہے ان کی یہ نقل نہ ہوگی مگر صحابہ یا  
اکابر تابعین سے جو ان سے پہلے ہوئے، رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ علامہ ابن حجر مکی کی شرح مشکوٰۃ میں ہے  
اعتقند بشواہد یوثق بہا الی درجۃ الحسن (یہ حدیث بوجہ شواہد درجہ حسن تک ترقی کیے گئے) اسی  
طرح ذیل مجمع بحار الانوار میں تصریح کی کہ اُس نے شواہد سے قوت پائی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

حدیث (۵۴ تا ۵۶) امام سعید بن منصور شاگرد امام مالک و استاذ امام احمد اپنے سنن میں  
راشد بن سعد و ضمہ بن حبیب و حکیم بن عمر سے راوی، ان سب نے فرمایا،

اذا سوی علی المیت قبرہ وانصرف الناس  
عنه کان يستحب ان يقال للمیت عند قبرہ  
یا فلان قل لا الہ الا اللہ ثلاث مرات یا فلان  
قل ربی اللہ و دینی الاسلام و نبی محمد  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔  
جب میت پر مٹی دے کر قبر درست کر چکیں اور لوگ  
واپس جائیں تو مستحب سمجھا جاتا تھا کہ مُردے سے  
اس کی قبر کے پاس کھڑے ہو کر کہا جائے: اے فلاں!  
کہ لا الہ الا اللہ تین بار، اے فلاں! کہ میرا رب  
اللہ ہے اور میرا دین اسلام اور میرے نبی محمد صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم۔

وصل آخر من هذا الفصل: فصل نغم کی حدیثوں نے جس طرح بحمد اللہ سماع موتی کی

علہ تابعی ثقہ رجال سنن اربعہ سے ۱۲ منہ (م)

علہ تابعی ثقہ رجال صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)

علہ تابعی صدوق رجال ابوداؤد وابن ماجہ سے ۱۲ منہ (م)

۱/۲۰۹ مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ باب اثبات عذاب القبر مکتبہ امدادیہ ملتان

۲۴ شرح الصدور بحوالہ سنن سعید بن منصور باب ما یقال عند الدفن خلافت اکیڈمی سوات

تصریح فرمائی، یونہی اُن میں اکثر نے ثابت کر دکھایا کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا اہل قبور سے کلام صرف سلام پر مقصور نہ تھا اور بدیہی ہے کہ جہاد محض سے مخاطبہ و گفتگو معقول نہیں۔ لہذا ہم آخر فصل میں وہ بعض حدیثیں جن میں اجلہ صحابہ کا اہل قبور سے سوائے سلام دیگر انواع کلام فرمانا مذکور، نقل کر کے مقصد ثانی کو ختم اور مقصد ثالث کی طرف ان شاء اللہ تعالیٰ تصحیم عزم کرتے ہیں، و ب اللہ التوفیق۔

**حدیث (۵۷)** ابن ماجہ بسند حسن صحیح عبد اللہ بن عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی:

قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر الحديث اني ان قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حيثما امرت بقبر مشرك فبشره بالنار وقال فاسلموا الاعرابي بعد وقال لقد كلفني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تعباً ما امرت بقبر كافر الا بشرته بالنار۔  
یعنی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک اعرابی سے فرمایا: جہاں کسی مشرک کی قبر پر گزرے اُسے آگ کا مژدہ دینا۔۔۔۔۔ اس کے بعد وہ اعرابی مسلمان ہو گیا تو وہ صحابی فرماتے ہیں مجھے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس ارشاد سے ایک مشقت میں ڈالا، کسی کافر کی قبر پر میرا گزرنہ ہوا مگر یہ کہ اُسے آگ کا مژدہ دیا۔

ہر عاقل جانتا ہے کہ مژدہ دینا بے سماع و فہم محال، اور صحابی مخاطب نے ارشاد اقدس کو معنی حقیقی پر عمل کیا، لہذا عمر بھر اس پر عمل فرمایا فتبصر۔

**حدیث (۵۸)** ابن ابی الدنیا کتاب القبور میں امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

انه مریا بقیع فقال السلام علیکم یا اهل القبور اخبار ما عندنا ان نساءکم قد تزوجن و دیارکم قد سکنت و اموالکم قد فرقت فاجابه ها تف یا عمر ابن الخطاب اخبار ما عندنا ان ما قد مناه فقد وجدناه و ما انفکنا فقد و بحناه و ما خلفناه فقد۔  
یعنی ایک بار امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بقیع پر گزرے اہل قبور پر سلام کر کے فرمایا۔ ہمارے پاس کی خبریں یہ ہیں کہ تمہاری عورتوں نے نکاح کر لیے اور تمہارے گھروں میں اور لوگ بے، تمہارے مال تقسیم ہو گئے۔ اس پر کسی نے جواب دیا: اے عمر بن الخطاب! ہمارے پاس کی خبریں یہ ہیں کہ ہم نے جو اعمال کئے تھے یہاں پاسے او

عہ فائدہ: یہ حدیثیں طبرانی نے معجم کبیر میں سیدنا سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ۱۲ منہ (م)



جوراء خدا میں دیا تھا اس کا نفع اٹھایا اور جو پیچھے چھوڑا وہ  
ٹوٹے میں گیا۔

**حدیث (۵۹)** امام احمد تاریخ نیشاپور اور بیہقی اور ابن عساکر تاریخ دمشق میں سعید بن المسیب سے راوی :  
قال دخلنا مقابر المدینة مع علی ابن ابی طالب  
فنادی یا اهل القبور السلام علیکم ورحمة  
الله تخبرونا باخبارکم تریدون ان نخبرکم  
قال فسمعت صوتا وعلیک السلام ورحمة  
الله وبرکاته یا امیر المؤمنین ان خبرنا عما کان  
بعدنا فقال علی رضی الله تعالی عنه  
اما اذواجکم فقد تزوجن واما اموالکم  
فقد اقسمت والاولاد فقد حشروا فی  
نمرة الیتامی والبناء الذی شیدتم فقد  
سکن اعداءکم فهذه اخبار ما عندنا فما  
عندکم فاجابه میت فقد تمخرقت الکفان  
وانشئت الشعور وتقطعت الجلود وسالت  
الاحداق علی الخدود وسالت مناخیر بالقیح  
والصدید وما قد مناه سبحناه وما خلفناه  
خسروناہ ونحن مرتہنون بالاعمال  
وحسبنا الله ونعم الوکیل ولا حول ولا قوة الا  
بالله العلی العظیم سبحن من تفرد  
بالبقاء وقهر عباده بالموت سبحات

یعنی ہم مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم کے ہمراہ مقابر مدینہ طیبہ  
میں داخل ہوئے حضرت مولا علی نے اہل قبر پر سلام  
کر کے فرمایا تم ہمیں اپنی خبریں بتاؤ گے یا یہ چاہتے ہو کہ  
ہم تمہیں خبر دیں؟ سعید بن مسیب فرماتے ہیں میں نے  
آواز سنی کسی نے حضرت مولیٰ کو جواب سلام دے کر  
عرض کی یا امیر المؤمنین! آپ بتائیے ہمارے بعد  
کیا گزری؟ امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا تمہاری  
عورتوں نے تو نکاح کر لیے اور تمہارے مال سو وہ  
بٹ گئے اور اولاد تمہیں کے گروہ میں اٹھی اور وہ تعمیر  
جس کا تم نے استحکام کیا تھا اس میں تمہارے دشمن بیسے  
ہمارے پاس کی خبریں تو یہ ہیں اب تمہارے پاس کیا  
خبر ہے؟ ایک مرد نے عرض کی کہ کفن پھٹ گئے،  
بال جھڑپے، کھالوں کے پرزے پرزے ہو گئے،  
آنکھوں کے ڈھیلے بہہ کر گالوں تک آئے، ننھنوں سے  
پیپ اور گندا پانی جاری ہے اور جو آگے بھیجا تھا اس کا  
نفع ملا اور جو پیچھے چھوڑا اس کا خسارہ ہوا اور اپنے اعمال میں مجبور رہا  
ہمیں اللہ کافی ہے اور وہ کیا ہی اچھا کارساز ہے،  
طاقت قوت نہیں مگر عظمت و بلندی والے خدا ہی ہے۔  
پاک ہے وہ جو اکیلا باقی رہنے والا ہے، اور اپنے

شرح الصدور بحوالہ کتاب القبور لابن ابی الدنيا باب زیارة القبور خلافت اکیڈمی سوات ص ۸۷  
تاریخ ابن عساکر

الحی الذی لا یموت ابداً وهو الغفور الرحیم۔  
 بندوں کو موت کے تابع فرمان کر دیا ہے، پاک ہے وہ  
 حیات والا جسے کبھی موت نہیں اور وہی بخشے والا مہربان ہے۔

**منکبہ:** جن صاحبوں نے جواب حدیث چہلم میں اس خطاب جناب ولایت مآب کرم اللہ وجہہ کو  
 محض وعظ و تنبیہ اجار کے لیے قرار دیا کما نقلہ فی حاشیۃ مسائل (جیسا کہ مائتہ مسائل میں اسے نقل  
 کیا گیا۔ ت) غالباً انہوں نے پوری حدیث ملاحظہ فرمائی ورنہ اس کے لفظ اول سے آخر تک پکار رہے ہیں کہ  
 یہاں حقیقتاً اموات ہی سے خطاب مقصود تھا۔ اسی قدر کو دیکھ لیجئے کہ جناب مولانا نے ابتدائی یہ لفظ ارشاد نہ کئے،  
 بلکہ اول اُن سے استفسار فرمایا کہ پہلے تم اپنی خبریں بتاؤ گے یا ہم شروع کریں۔ کئے بے ارادہ خطاب حقیقی  
 اس دریافت کرنے اور اختیار دینے کے کیا معنی تھے، پھر اُن کی درخواست پر حضرت نے اخبار دنیا ارشاد  
 فرما کر انہیں حکم دیا: اب تم اپنی خبریں بتاؤ۔ چنانچہ انہوں نے عرض کیں۔ پھر مخاطبہ حقیقی میں کیا شک ہے!  
 واللہ الموفق۔

**حدیث (۶۰)** ابن عساکر نے ایک حدیث طویل روایت کی جس کا حاصل یہ ہے کہ عہد معدلت مہد فاروقی  
 میں ایک جوان عابد تھا، امیر المؤمنین اس سے بہت خوش تھے، دن بھر مسجد میں رہتا، بعد عشاء باپ کے پاس  
 جاتا، راہ میں ایک عورت کا مکان تھا اُس پر عاشق ہو گئی، ہمیشہ اپنی طرف متوجہ کرنا چاہتی، جوان نظر نہ فرماتا،  
 ایک شب قدم نے لغزش کی، ساتھ ہولیا، دروازے تک گیا، جب اندر جانا چاہا خدا یاد آیا اور بے ساختہ یہ  
 آیت کریمہ زبان سے نکل:

ان الذین اتقوا اذا مسهم طائف من الشیطن تذکر واذا هم مبصرون۔  
 ڈرو! ان لوگوں کو جب کوئی جھپٹ شیطان کی پہنچتی ہے  
 خدا کو یاد کرتے ہیں اُسی وقت اُن کی آنکھیں کھل جاتی ہیں۔

آیت پڑھتے ہی غش کھا کر گرا۔ عورت نے اپنی کینز کے ساتھ اُٹھا کر اُس کے دروازے پر ڈال۔ باپ منظر تھا۔ آنے  
 میں دیر ہوئی، دیکھتے نکلا، دروازے پر بیہوش پڑا پایا، گھر والوں کو بلا کر اندر اُٹھوایا، رات گئے بیہوش آیا، باپ نے  
 حال پوچھا، کہا خیر ہے، کہا بتاؤ، ناچار قصہ کہا۔ باپ بولا جان پدر! وہ آیت کون سی ہے؟ جوان نے پھر  
 پڑھی، پڑھتے ہی غش آیا، جنبش دی، مُردہ پایا۔ رات ہی کو نہلا کفن کر دفن کر دیا۔ صبح کو امیر المؤمنین نے خبر پائی  
 باپ سے تعزیت اور خبر نہ دینے کی شکایت فرمائی۔ عرض کی: یا امیر المؤمنین! رات تھی۔ پھر امیر المؤمنین ہمراہیوں

کولے کہ قبر پر تشریف لے گئے۔ آگے لفظ حدیث یوں ہیں:

فقال عمر يا فلان ولمن خاف مقام ربه  
یعنی امیر المومنین نے جو ان کا نام لے کر فرمایا: اے فلان!  
جنتن، فاجابه الفتی من داخل القبر  
جو اپنے رب کے پاس کھڑے ہونے کا ذکر کرے اس  
یا عمر قد اعطانیہا ربی فی الجنة مرتین  
کے لیے دو بارغ ہیں۔ جو ان نے قبر میں سے آواز دی،  
اے عمر! مجھے میرے رب نے یہ دولت عظمیٰ جنت میں دو بار عطا فرمائی۔

فسأل الله الجنة له الفضل والمنة وصلى الله  
ہم اللہ سے جنت کے خواستگار ہیں، اسی کے لیے فضل و  
احسان ہے، اور خدا سے ہر تر کا درود و سلام ہر انبی  
تعالیٰ علی نبی الالہ والجنة والہ وصحبہ  
جن کے نبی اور ان کی آل و اصحاب اور اہل سنت پر۔  
واصحاب السنة آمین آمین آمین!  
اللہ! قبول فرما، قبول فرما، قبول فرما! (ت)

## المقصد الثالث فی اقوال العلماء

### (مقصد سوم علماء کے اقوال میں)

قال الفقیر محمد السطور غفرلہ المولیٰ الغفور اس مسئلہ میں ہمارے مذہب کی تصریح و تلویح و تنقیص و تلج  
تائید و ترجیح و تسلیم و تصحیح میں ارشادات متکاثرہ و اقوال متوافرہ ہیں۔ حضرات عالیہ صحابہ کرام و تابعین فجام  
اتباع اعلام و مجتہدین اسلام و سلف و خلف علمائے عظام سے رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین و حشرنا  
فی نہ مرتہم یوم الدین آمین (اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی ہو اور ہمیں روز قیامت ان کے زمرے  
میں اٹھائے۔ الہی قبول فرما!۔ ت) فقیر غفرلہ اللہ تعالیٰ اگر بقدر قدرت ان کے حصہ و استقصاء کا ارادہ کرے  
موجز و مجملہ حد مجلد سے گزرے، لہذا ادلاً صرف ننوا ائمہ دین و علماء کمالین کے اسماء طیبہ شمار کرتا ہوں جن  
کے اقوال اس وقت میرے پیش نظر اور اس رسالہ کے فصول و مقاصد میں جلوہ گر و فضل اللہ سبحانہ اوسع و  
اکثر (اور اللہ سبحانہ کا فضل اور زیادہ وسیع و فزوں تر ہے۔ ت) پھر دسٹل نام ان عالموں کے بھی حاضر کروں گا  
جن پر اعتماد میں مخالفت مضطر و هذا الذی ہم ادھی و امر و الحمد للہ العلی الاکبر (اور یہ ان کے  
نزدیک زیادہ سخت اور تلخ ہے، اور سب خوبیاں بلندی و کبر مائی والے خدا ہی کے لئے ہیں۔ ت)

فمن الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين؛ (۱) امیر المومنین عمر فاروق اعظم





فرج قرطبی صاحب تذکرہ (۳۷) امام شمس اللہ حلوانی حنفی (۳۸) امام عارف باللہ فقید زاہد (۳۹) امام محدث  
 محی الدین طبری شافعی (۴۰) امام ربانی سیدنا علامہ الدین سمنانی (۴۱) امام ابو الحسن حسن بن علی ظہیر الدین کبیر  
 مرغینانی حنفی استاد امام قاضی خاں و صاحب خلاصہ (۴۲) بعض اساتذہ امام شیخ الاسلام علی بن ابی بکر  
 برہان الدین فرغانی حنفی صاحب الجہنیز والمزید (۴۳) امام فقیہ النفس قاضی حسن بن منصور فرغانی اوزجندی  
 حنفی (۴۴) امام ابو ذکریا یحییٰ بن شرف نووی شافعی شارح صحیح مسلم (۴۵) امام فخر الدین محمد رازی شافعی  
 (۴۶) امام سعد الدین لغتازانی مصنف و شارح مقاصد (۴۷) امام ابوسلیمان احمد بن ابراہیم خطابی (۴۸) امام  
 ابوالقاسم عبد الرحمن بن عبد اللہ بن احمد سیلی صاحب الروض (۴۹) امام عسکری محمد بن طہر جلال الدین بخاری حنفی  
 صاحب فتاویٰ بخاریہ (۵۰) صاحب عباب حنفی تلیذہ امام اجل قاضی خاں (۵۱) علامہ محمد بن محمد لولوی بخاری  
 حنفی صاحب حقائق شرح منظوم تفسیر تلیذہ امام شمس اللہ کوردی (۵۲) سیدی یوسف بن عمر صوفی حنفی  
 صاحب مضمرات (۵۳) امام عارف باللہ صدر الدین قونوی (۵۴) امام شہاب الدین فضل اللہ بن حسین تورشتی  
 حنفی (۵۵) امام ملک العلماء عز الدین بن عبد السلام شافعی (۵۶) امام محدث زین الدین مراغی (۵۷) امام  
 ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن علی بن جابر اندلسی (۵۸) قاضی ناصر الدین بیضاوی شافعی صاحب تفسیر (۵۹) امام  
 ابو عبد اللہ ابن النعمان صاحب سفینۃ النجاہ لاہل الاتجار فی کرامات الشیخ ابی النجار (۶۰) امام عارف باللہ  
 عبد اللہ بن اسعد یافعی شافعی صاحب روض الریاحین (۶۱) امام علامہ سیدہ الحافظ ابو الفضل احمد بن  
 علی ابن حجر عسقلانی شافعی صاحب فتح الباری شرح صحیح بخاری (۶۲) امام شمس الدین محمد بن یوسف کرمانی حنفی  
 صاحب کواکب الدراری شرح صحیح بخاری (۶۳) امام علامہ تقی الدین علی بن عبد المکافی سبکی شافعی صاحب شہادۃ السقام  
 (۶۴) امام شمس الدین محمد بن عبد الرحمن سخاوی شافعی صاحب ارتیاح الاکباد بغتۃ الاولاد (۶۵) امام خاتم الحافظ  
 مجدد المائۃ الناصح ابو الفضل جلال الدین بن عبد الرحمن سیوطی صاحب شرح الصدور و بدور سافره و انیس الغرب  
 و ذہر الربی شرح سنن نسائی وغیرہ (۶۶) امام علامہ محمد بن احمد خطیب قسطلانی شافعی صاحب مواہب لدنیہ و  
 ارشاد الساری شرح صحیح بخاری (۶۷) امام شہاب الدین ربیع النصارى شافعی (۶۸) سیدی ولی اللہ  
 احمد زروق (۶۹) سید عارف باللہ ابو العباس حضرمی (۷۰) امام احمد بن محمد ابن حجر مکی شافعی شارح  
 مشکوٰۃ (۷۱) محقق علامہ محمد محمد ابن امیر الحاج حنفی صاحب حلیہ شرح فیہ (۷۲) امام محمد عبد ریکی مالکی  
 (۷۳) امام صدر کبیر حسام الدین شہید عمر بن عبد العزیز صاحب فتاویٰ کبریٰ حنفی (۷۴) امام محمد بن محمد بن شہاب الدین  
 بزاز حنفی صاحب بزازیہ (۷۵) علامہ نور الدین سمودی شافعی صاحب خلاصۃ الوفا فی اخبار دار المصطفیٰ  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (۷۶) علامہ رحمۃ اللہ مسندی حنفی صاحب مناسک ثلاثہ (۷۷) علامہ نور الدین علی

بن ابراہیم بن احمد علی شافعی صاحب سیرۃ النسان العیون (۷۸) امام عارف باللہ عبد الوہاب شعرائی شافعی صاحب میزان الشرعۃ الکبریٰ (۷۹) علامہ محمد بن یوسف شامی صاحب سبیل الہدیٰ والرشاد فی سیرۃ خیر العباد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (۸۰) علامہ محمد بن عبد الباقی زرقانی مالکی صاحب شرح مواہب (۸۱) علامہ عبد الرؤف محمد مناوی صاحب تفسیر شرح جامع صغیر (۸۲) امام ابو بکر بن محمد بن علی حدادی حنفی صاحب جوہر ونیر شرح قدوری (۸۳) علامہ ابراہیم بن محمد ابراہیم علی حنفی صاحب غنیہ شرح غنیہ (۸۴) فاضل علی بن سلطان محمد قاری مکی حنفی صاحب مرقاة شرح مشکوٰۃ (۸۵) علامہ محمد بن احمد حموی حنفی استاد محقق شہر نبلائی (۸۶) علامہ ابو الاصلاح حسن بن عمار مصری شہر نبلائی حنفی صاحب نور الایضاح واداد الفتح ووراقی الفلاح (۸۷) علامہ خیر الدین ربی حنفی صاحب فتاویٰ خیریہ، استاد صاحب درمختار (۸۸) فاضل مدققی محمد بن علی دمشقی حصکفی شارح تنویر (۸۹) سیدی عارف باللہ عبد الغنی بن اسمعیل بن عبد الغنی نابلسی حنفی صاحب حدیقہ ندیہ شرح طریقہ محمدیہ (۹۰) سید علامہ ابو السعود محمد حنفی (۹۱) مولانا عارف باللہ نور الدین جامی حنفی صاحب نفحات (۹۲) شیخ محقق برکتہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی الہند مولانا عبدالحق بن سیف الدین محدث دہلوی حنفی صاحب لمعات واشعۃ اللمعات وجامع البرکات جذب القلوب ودارج النبوة (۹۳) فاضل محدث مولانا محمد طاہر فتنی احمد آبادی حنفی صاحب مجمع بحار الانوار (۹۴) فاضل شیخ الاسلام دہلوی حنفی صاحب کشف الغطا (۹۵) مولانا شیخ جلیل نظام الدین وغیرہ جامعان فتاویٰ عالمگیری حنفیان (۹۶) بحر العلوم ملک العلماء مولانا ابو العیاش محمد بن عبد العلی لکھنوی حنفی (۹۷) قائمہ المحققین علامہ غفرلہ حنفی (۹۸) فاضل سید احمد مصری طحاوی حنفی (۹۹) سیدی امین الدین محمد شامی حنفی محشیان شرح علائی (۱۰۰) سیدی جمال بن عبد اللہ بن عمر مکی حنفی وغیرہم برد اللہ تعالیٰ مضاجعہم۔

تنبیہ: فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے ان ائمہ سلف و علمائے خلف سے صرف انہی اکابر کے اسمائے طیبہ لکھے جن کے کلام میں خاص سماع و ادراک و علم و شعور اہل قبور کے نصوص قاہرہ یا دلائل باہرہ ہیں۔ پھر ان میں بھی حصہ و استیعاب کا قصد نہ کیا کہ اس کی راہ میں بلاد شام و براری و اسعہ و جبال شاہقہ و بحار زافرہ ہیں، بلکہ حاشا وہ بھی بالتمام ذکر نہ کیے جن کے اقوال ہدایت اشمال اس وقت میرے سامنے جلوہ فرما و

عہ قولہ وہ بھی بالتمام ذکر نہ کیے، اقول اس دعویٰ کی صحت پر خود یہی رسالہ دلیل کافی ہے، ناظر اول تا آخر اس کے مقامات کو مطالعہ کرے گا تو ائمہ مذکورین کے سوا بہت علماء و مشائخ کے اسماء دیکھے گا۔ (باقی بر صفحہ آئندہ)



اصحابِ فہم کے لیے کافی ہیں۔ ت) سہ

اولئک ساداتی فجئنی بمثلہم اذا جمعنا یا جبریل المجمع  
(یہ ہیں میرے سردار! پس تو ان کی مثل پیش کر، اے جبریل! جب محفل میں ہم سب کو اکٹھا کریں)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

(۱۵۵) حضرت سیدی ابوزید بسطامی (۱۵۶) حضرت سیدی ابوالحسن خرقانی (۱۵۷) حضرت سیدی  
ابوعلی فارمدی (۱۵۸) حضرت سیدی ابوسعید خرازی (۱۵۹) حضرت استاد امام ابوالقاسم قشیری۔  
(۱۶۰) حضرت عارف باللہ سیدی ابی علی (۱۶۱) حضرت سیدی ابراہیم بن شیبان (۱۶۲) حضرت سیدی ابوالعزیز  
(۱۶۳) حضرت سیدی علی خواص شیخ امام شعرانی (۱۶۴) حضرت میر ابوالاعلیٰ اکبر آبادی سردار سلسلہ نقشبندیہ  
ابوالعلانیہ (۱۶۵) شاہ محمد غوث گوالیاری صاحب جو اہر خمسہ (۱۶۶) مولانا وجیہ الدین علوی شیخ حضرت مولانا  
عبدالحق محدث دہلوی (۱۶۷) حضرت سید مصطفیٰ اللہ بروجی (۱۶۸) شیخ بایزید ثانی (۱۶۹) مولانا عبداللہ  
(۱۷۰) شیخ اشرف لاہوری (۱۷۱) شیخ محمد سعید لاہوری کہ ساتوں صاحب مشائخ شاہ ولی اللہ سے ہیں۔  
(۱۷۲) جناب شیخ محمد دالغ ثانی (۱۷۳) شیخ عبدالاحد پیر سلسلہ مجددیہ (۱۷۴) شیخ ابوالرضا محمد حبیب  
شاہ ولی اللہ (۱۷۵) سید احمد بریلوی پیرمیاں اسماعیل دہلوی کہ صراطِ مستقیم جن کی ملفوظات قرار دی گئی۔

یہ مجموعہ پونے دو سو پوراً من بعضہم صریح البیان ومن بعضہم افادۃ البرہان ومن بعضہم  
التقریر والاذعان ولبعضہم لیس الخبر کالعیان والمحمد للہ فی کل حین وان (بعض کا صریح بیان  
ہے، بعض کی جانب سے افادۃ برہان ہے، بعض سے تقریر اور اذعان ہے، اور بعض کا حال یہ ہے کہ خبر  
مشاہدے کی طرح نہیں، اور اللہ ہی کی حمد ہے ہر وقت اور ہر آن۔ ت) اور ہنوز اس کتاب میں اور باقی ہیں  
اور جو حصہ استیعاب کی طرف راہ کیا ہے بلکہ استقصائے تام قدرت خامہ و وسعت کاغذ کے ورا آخر نوع اول  
مقصد سوم میں ارشاد ان علماء سے مذکور ہوگا کہ علم و سمیع و بصیر موقی پر تمام اہلسنت و جماعت کا اجماع ہے، تو آج تک  
جس قدر علماء اہلسنت گزریں سب کے نام اسی فہرست میں اندراج کے قابل، پھر کون کہہ سکتا ہے کہ وہ کئے لاکھ ہے،  
والحمد للہ رب العالمین۔ اور نطف یہ کہ ان مذکورین میں گنتی کے بعض ایسے ہیں جن کے دو ایک ظواہر کلمات سے دہا بیہ اس  
مسئلہ میں استناد کرتے اور انہیں کے باقی اقوال کو پس پشت ڈال کر مقام تحقیق و مرام توفیق و نظام تطبیق اور موافق  
و مبائن جمہور کی تفریق سے محض غافل یا اغوائے عوام کو متغافل گھورتے ہیں واللہ یھدی من یشاء الی صراط  
المستقیم (اور اللہ جسے چاہتا ہے سیدھے راستے کی ہدایت دیتا ہے۔ ت) ۱۲ منہ دامت فیوضہ (م)

لے مختصر الثانی تعریف المسند الیہ بالاشارة المکتبۃ الفاروقیہ ملتان ص ۱۱۱

والحمد لله اولا و آخراً و باطناً و ظاهراً تمام الکلام بمسلك الالتزام (اول، آخر، ظاہر، باطن میں اللہ تعالیٰ کی حمد ہے، التزام کے رنگ میں کلام تمام کیا جا رہا ہے۔ ت)

اب انھیں لیجئے جی پراعتقاد مخالف کو ضرور: (۱) شاہ ولی اللہ صاحب (۲) ان کے والد ماجد شاہ عبدالرحیم صاحب (۳) ان کے فرزند ارجمند مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب (۴) ان کے برادر نامور مولانا شاہ عبدالقادر صاحب (۵) ان کے محمود و مدوح جناب میرزا مظہر جانجاناں (۶) ان کے مرید رشید قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی، (۷) مولوی اسحاق صاحب دہلوی (۸) ان کے شاگرد نواب قطب الدین خاں دہلوی (۹) مولوی خرم علی صاحب بلہوری تاجوا ذلہ اللہ عناد عن کل من صمہ ایمانہ فی النشأتین و رحم کل من یشہد صدقاً بالشہادتین (اللہ درگزر فرمائے ہم سے اور ہر اس شخص سے جس کا ایمان دونوں نشأتوں میں صحیح ہے اور ان سب پر رحم فرمائے جو سچائی سے دونوں شہادتوں کی گواہی دینے والے ہیں۔ ت) (۱۰) ان سب سے قوی مجتہد نو میاں اسماعیل دہلوی واللہ الہادی الی منہج السوی و هو المستعان علی کل غوی و لا حول و لا قوۃ الا باللہ الغالب العلی (اور خدا ہی راہ راست کی ہدایت دینے والا ہے اور اسی سے ہر گزراہ کے خلاف استعانت ہے اور کوئی طاقت و قوت نہیں مگر خدا کے غالب و برتر سے۔ ت)

واضح ہو کہ ارشادات علیہ صحابہ و تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین مقصد احادیث میں مذکور ہوئے کہ حدیث اصطلاح محدثین میں انھیں بھی شامل، مہذب امور پر رد و احوال ارواح سفارت میں رائے کو دخل نہیں تو یہاں موقوف

علہ علامہ سید شریف رحمہ اللہ تعالیٰ مقدمہ مصطلحات الحدیث میں فرماتے ہیں:

المحدث اعم من ان ینکون قول الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و الصحابی و التابعی و قول، فعل اور تقریر کے شامل و تقریر ہم۔

ہے۔ (ت)

علہ امام علامہ سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اپنی اربوزہ مستفی بالتبیت عند التبیت میں فرماتے ہیں:

یکبر السؤال للنامہ فی مار و فی سبعة ایام کذا رواہ احمد بن حنبل فی الزہد عن طاؤس الجعفی و حکمہ الرفع کما (۱) روایت محدثین کے مطابق مخلوق سے سوال سات دنوں کے اندر مکرر ہوگا (۲) امام احمد بن حنبل نے زہد میں متبحر بلند رتبہ تابعی امام طاؤس سے ایسا ہی (باقی پر صفحہ ۷۲۳)

بھی مرفوع میں داخل۔ ہاں بعض اقوال تابعین مثل بلال بن سعد اس مقصد سوم میں مذکور ہوئے اور اس کی وجہ اقوال باب سے مناسبت، جس طرح مثلاً امام سفیان کا قول، ایسے ہی تناسب کے سبب اقوال تابعین کے ساتھ منقول ہوا۔ اب بقیہ حضرات کے کلمات طیبات و اقوال و تصریحات اگر بوجہ استیعاب لکھیے پھر دفتر ہوتا ہے۔ لہذا صرف تین سو قول پر اقتصار کرتا ہوں۔ علمائے صنفِ اول کے دو سو اور اہل صنفِ دوم کے تلو کو دیدہ انصاف صاف ہو تو اتنے کیا کم ہیں

درخانہ اگر کس است یکر ف بس است

(اگر خانہ عقل میں شعور ہو تو اشارہ ہی کافی ہے)

تنبیہ: عدت قول جہت مقول یا تعدد مقول سے ہے، ابتداءً خواہ تقریر اور در صورت اخیر ہر عالم کی عبارت جہدًا لکھنا باعث طول۔ لہذا انھیں ایک ہی سرخی میں لکھ کر اسامی علماء پر ہندسہ لگا دیا جائے گا۔ یہ تعدد بھی مثل اپنے دو برادر پیشین کے دو نوع پر منقسم واللہ سبحنہ هو الموفق للحق والصواب فی کل مہم (اور خدا کے پاک ہی ہر مہم میں حق و ثواب کی توفیق دینے والا ہے۔ ت)

نوع اول اقوال علماء سلف و خلف میں، ایک تمہید اور پندرہ فصل پر مشتمل۔

تمہید اس میں کہ رُوحیں موت سے نہیں مریں۔

(۱) ابن عساکر تاریخ دمشق میں امام محمد بن وضاح سے راوی، امام اجل سخون بن سعید قدس سرہ سے کہا گیا ایک شخص کہتا ہے بدن کے مرنے سے رُوح بھی مرجاتی ہے۔ فرمایا، معاذ اللہ ہذا من قول اہل البدع خدا کی پناہ یہ بدعتیوں کا قول ہے۔

(۲) امام ابن امیر الحاج خاتمہ حلیہ میں دربارہ فوائد غسل میت فرماتے ہیں:

إذا اعتنى المولى بتطهير جسد يلقى في التراب یعنی جب بندہ دیکھے گا کہ مولیٰ تبارک و تعالیٰ نے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

قد قالوا: اذ ليس للراي فيه مجال: وليس للقياس في ذالالباب: من مدخل عند ذوى الالباب: وانما التسليم فيه اللائق: والانهاء حيث أنبأ الصادق - ۱۲ منہ (م)

دی ہے تو اس میں تسلیم و قبول اور تابعداری ہی مناسب ہے۔ (ت)





اے ہمیشگی والو! اے بقا والو! تم فنا کو نہ بنے بلکہ دوام و ہمیشگی کے لئے بنے ہو، ہاں ایک گھر سے دوسرے گھر میں پہلے جاتے ہو۔

یا اهل الخلود و یا اهل البقاء انکم لم تخلقوا للفناء و انما خلقتم للخلود و الابد و لکنکم تنقلون من دار الی دار

قول (۲) شرح الصدور میں ہے :

علماء نے فرمایا موت کے یہ معنی نہیں کہ آدمی محض نیست و نابود ہو جائے بلکہ وہ تو یہی رُوح و بدن کے تعلق چھوٹنے اور ان میں حجاب و جدائی ہو جانے اور ایک طرح کی حالت بدلنے اور ایک گھر سے دوسرے گھر پہلے جانے کا نام ہے۔

قال العلماء الموت ليس بعدد محض ولا فناء صوف و انما هو انقطاع تعلق الروح بالبدن و مفارقة و حیلولة بينهما و تبدل حال و انتقال من دار الی دار

تنبیہ : تعلق چھوٹنے کے یہ معنی کہ وہ علاقہ معہودہ جو عالم حیات میں تھا، جاتا رہا۔ اور اسی طرح حجابِ جدائی ہو جانے سے یہ مراد کہ ویسا اتصالِ تام باقی نہیں، ورنہ نہ ہیب اہلسنت میں رُوح کو بعد موت بھی بدن سے ایک تعلق و اتصال رہتا ہے جیسا کہ فصولِ آئندہ کے اقوال کثیرہ میں آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔

قول (۳) جامع البرکات میں فرمایا :

موت نیست و نابود ہو جانے کا نام نہیں جیسا کہ دہریہ اور طبعیین کہتے ہیں بلکہ ایک حال سے دوسرے حال اور ایک گھر سے دوسرے گھر میں منتقل ہو جانے کا نام ہے۔ (ت)

موت عدم محض میت چنانکہ دہریاں و طبعیان گویند بلکہ انتقالِ ست از حالے بحالے و از دارے بدائے

قول (۴) اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ میں فرمایا کہ :

اولیاء اس دار فانی سے دار بقا میں منتقل کر دئے جاتے ہیں، وہ اپنے پروردگار کے یہاں زندہ ہیں انھیں رزق ملتا ہے اور خوشحال رہتے ہیں اور لوگوں کو اس کی خبر نہیں۔ (ت)

اولیائے خدا نقل کردہ شدند ازین دار فانی بہ دار بقا و زندہ اند نزد پروردگار خود و مرزوق اند و خوشحال اند و مردم را ازاں شعور نیست

۱۔ شرح الصدور بحوالہ حلیہ باب فضل الموت خلافت اکیڈمی، منگورہ، سوات ص ۵

۲۔ جامع البرکات

۳۔ اشعۃ اللمعات باب حکم الاسرار فصل ۱ مطبوعہ نورید رضویہ سکھر ۳/۲۰۲







يخالف في بقاء النفوس الا من لا يعتد به اطلاقاً.

نہ کیا مگر ایسوں نے جو کسی گنتی شمار میں نہیں  
اہم قطعاً

قول (۷) تفسیر بیضاوی میں ہے :

فيها دلالة على ان الارواح جواهر قائمة بانفسها مغائرة لما يحس به من البدن تبقى بعد الموت درأكة و عليه جمهور الصحابة والتابعين و به نطقت الآيات والسنن

یہ آیت کریمہ دلیل ہے کہ رُوحیں جو ہر قائم بالذات ہیں  
یہ بدن جو نظر آتا ہے اس کے سوا اور چیز ہیں، موت  
کے بعد اپنے اُسی جوش اور اک پر رہتی ہیں۔ جمہور صحابہ  
و تابعین کا یہی مذہب ہے اور اسی پر آیات و  
احادیث ناظر۔

قول (۸) امام غزالی اسرار میں فرماتے ہیں :

لا تظن ان العلم يفارقك بالموت فالموت لا يهدم محل العلم اصلاً وليس الموت عدماً محضاً حتى تظن انك اذا عدمت عدمت صفتك

یہ گمان نہ کرنا کہ موت سے تیرا علم تجھ سے جدا ہو جائیگا  
کہ موت محل علم یعنی رُوح کا تو کچھ نہیں بگاڑتی، نہ وہ  
نہیں و نابود ہو جانے کا نام ہے کہ تو کچھ جب تو نہ رہا  
تیرا وصف یعنی علم و ادراک بھی نہ رہا۔

قول (۹، ۱۰) امام نسفی عمدة الاعتقاد پھر علامہ نابلسی حدیث مذہب میں فرماتے ہیں : الروح لا يتغير بالموت ثمرة من روح میں کچھ تغیر نہیں آتا۔

قول (۱۱) علامہ تورپشتی فرماتے ہیں :

الروح الانسانية المتميزة للخصوصية بالادراك بعد مفارقة البدن في نقله المناوي.

فراق بدن کے بعد بھی روح انسانی متمیز و مخصوص  
برادراکات ہے۔ (اسے علامہ مناوی نے نقل کیا ہے)

سہ شفاء السقام الباب التاسع الفصل الخامس مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ص ۲۱۰

سہ تفسیر بیضاوی تحت آیت بل احياء ولكن لا تشعرون مطبع مجتہائی دہلی ۱۱۷/۱

سہ التیسیر بحوالہ الغزالی تحت حدیث من طلب العلم الخ مکتبۃ الامام الشافعی الریاض السعویہ ۴/۲۲۹

فت : سب سے زیادہ کے باوجود یہ حوالہ احیاء العلوم سے دستیاب نہیں ہو سکا، تیسیر میں بحوالہ الغزالی بعینہ  
یہ عبارت موجود ہے اس لیے تیسیر سے یہ حوالہ نقل کیا ہے۔ تذیر احمد

سہ الحدیث النذیۃ الباب الثانی فی الامور المہمۃ واولہم آدم ابوالبشر مکتبہ نوریہ رضویہ، فیصل آباد ۱/۲۹۰

سہ التیسیر شرح جامع صغیر بحوالہ التورپشتی تحت حدیث ان ادواح الشہداء الخ مکتبۃ الامام الشافعی الریاض السعویہ ۳۱/۳۱





جیسا کہ مذہب اہل سنت میں ثابت ہو چکا اور علم  
تو رُوح سے ہے وہ باقی ہے احد مختصراً

کما تقر فی المذہب، ما العلم فی الروح وهو  
باق احد ملتقطاً۔

قول (۱۷) امام سیوطی فرماتے ہیں،

ذہب اہل الملل من المسلمین وغیرہم  
الی ان الروح تبقى بعد موت البدن و  
خالف فیہ الفلاسفة دلیلنا ما تقدم من  
الآیات والاحادیث فی بقائها وتصرفها الخ (المختار)

تمام اہل ملت مسلمین اور ان کے سوا سب کا یہی مذہب  
ہے کہ رُوحیں بعد موت بدن باقی رہتی ہیں فلاسفہ یعنی  
بعض مدعیان حکمت نے اس میں خلاف کیا، ہماری دلیل  
وہ آیتیں اور حدیثیں ہیں جن سے ثابت کہ رُوح بعد  
موت باقی رہتی اور تصرفات کرتی ہے الخ

قول (۱۸) ارشاد الساری شرح صحیح بخاری میں ہے،

قد انکر عذاب القبر بعض المعتزلة والرافض  
محتجین بان الميت جماد لا حیة له  
ولا ادراك الخ۔

بعض معتزلہ اور روافض عذاب قبر سے منکر ہو گئے  
یہ حجت لا کر کہ مُردہ جماد ہے نہ اس کے لیے حیات  
ہے نہ ادراک الخ

قول (۱۹) کشف الغطاء مستند مولوی اسحق دہلوی میں ہے،

مذہب اعتزال است کہ گویند میت جماد و محض است۔  
میت کہ جماد محض بتانا معتزلہ کا مذہب ہے۔ (ت)

قول (۲۰) اُسی میں ہے،

فرق نیست در ارواح کاملان در حین حیات و  
بعد از ممات مگر بر ترقی کمال شی

اہل کمال کی رُوحوں میں حالت حیات و موت میں کوئی  
فرق نہیں ہوتا سوا اس کے کہ بعد موت کمالات میں  
ترقی ہو جاتی ہے۔ (ت)

فصل سوم ان تصریحوں میں کہ اموات کے علم و ادراک دنیا و اہل دنیا کو بھی شامل۔

۱۔ لمعات شرح شکوۃ کتاب الجہاد

۲۔ شرح الصدور خاتمہ فی فوائد تعلق بالروح

۳۔ ارشاد الساری شرح البخاری کتاب الغازی باب قتل ابی جہل دارالکتب العربی بیروت

۴۔ کشف الغطاء فصل در احکام دفن میت

۵۔ ایضاً فصل وہم و احکام زیارت قبور

ص ۱۳۵

۲۵۵/۶

ص ۵۷

ص ۷۵

خلافت اکیڈمی، سوات

دارالکتب العربی بیروت

مطبع احمدی دہلی

"

قول (۲۱) امام جلال الدین سیوطی رسالہ منظومہ انیس الغریب میں فرماتے ہیں: سہ

يصرف من يفسله ويحمل ويلبس الاكفان ومن يستزل

(مردہ اپنے نہلانے والے اٹھانے والے، کفن پہنانے والے، قبر میں اتارنے والے سب پہناتا ہے)

قول (۲۲ تا ۲۴) امام ابن الحاج مدخل اور امام قسطلانی مواہب اور علامہ زرقانی شرح میں تقریراً فرماتے ہیں:

واللفظ لاحمد من انتقل الى عالم البرزخ  
من المؤمنين يعلم احوال الاحياء غالباً  
وقد وقع كثير من ذلك كما هو مسطور  
في مظنة ذلك من الكتب

احمد کے الفاظ ہیں جو مسلمان برزخ میں ہیں اکثر احوال  
احیاء پر علم رکھتے ہیں اور یہ امر بکثرت واقع ہے جیسا  
کہ کتب ابوں میں اپنے محل پر مذکور ہے۔

قول (۲۵) اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ میں علم وادراک مَوْتِے کی تحقیق و تفصیل لکھ کر فرماتے ہیں:

بالجملہ کتاب وسنت ملو و مشحون اند باخبار و آثار کہ  
دلالت مے کند بر وجود علم مَوْتِے را بنیاد اہل آں پس  
منکر نہ شود آں را مگر جاہل باخبار منکر دین یکہ  
الحاصل کتاب وسنت ایسے اخبار و آثار سے لبریز ہیں  
جو یہ بتاتے ہیں کہ مردوں کو دُنیا و اہل دُنیا کا علم ہوتا  
ہے تو اس کا انکار وہی کرے گا جو اخبار و احادیث  
سے بے خبر اور دین کا منکر ہو۔ (د ت)

فصل چہارم اموات سے جیا کرنے میں۔

قول (۲۶) ابن ابی الدنیا کتاب القبور میں سلیم بن عمیر سے راوی، وہ ایک مقبرہ پر گزرے، پشیاب کی حاجت

سخت تھی، کسی نے کہا یہاں اُتر کر قضائے حاجت کر لیجئے، فرمایا:

سبحان الله والله افى لاستحيى من الاموات  
كما استحيى من الاحياء

سبحان اللہ! خدا کی قسم میں مردوں سے ایسی ہی  
شرم کرتا ہوں جیسی زندوں سے۔

سہ انیس الغریب

۵۸۱/۴	المکتب الاسلامی بیروت	من آداب الزیارت	سہ المواہب اللدنیہ
۳۲۹/۸	المطبعة العامہ مصر	المقصد العاشر	شرح زرقانی علی المواہب اللدنیہ
۲۵۳/۱	دار المکتب العربیہ بیروت	فصل فی الکلام علی زیارة سید الاولین	المدخل
۴۰۱/۴	نوریہ رضویہ سکھ	فصل اول	سہ اشعة اللمعات کتاب الجہاد
۱۱۷/۴	مکتبہ امدادیہ ملتان	باب زیارة القبور	سہ مرقاة شرح مشکوٰۃ بحوالہ ابن ابی الدنیا کتاب الجنائز

**قول (۲۷)** جب سیدنا امام شافعی مزارِ فائز الانوار حضرت امام اعظم پر تشریف لے گئے رضی اللہ تعالیٰ عنہما وعن اتباعہما، نمازِ صبح میں قنوت نہ پڑھی، لوگوں نے سبب پوچھا، فرمایا،

کیف اقلت بحضرة الامام و هو لا يقول به - ذکرہ سیدی علی الخواص والامام الشعرائی فی المیزان<sup>۱</sup> ونحوہ العلامة ابن حجر المکی فی خیرات الحسان فی مناقب الامام الاعظم ابی حنیفة النعمان فی اولہا واعادہ فی آخرہا عن بعض شراح منہاج الامام النووی وعن غیرہ ونحوہ فی عقود الجمان فی مناقب النعمان عن شیخ شیوخہ الامام الزاہد الولی شہاب الدین شارح المنہاج -

میں امام کے سامنے کیونکر قنوت پڑھوں حالانکہ وہ اس کے قائل نہیں (اسے سیدی علی خواص نے اور امام شعرائی نے میزان الشرعیۃ الکبریٰ میں ذکر کیا اور اسی کے ہم معنی علامہ ابن حجر نے الخیرات الحسان فی مناقب الامام الاعظم ابی حنیفة النعمان کے شروع میں ذکر کیا اور اس کے آخر میں دوبارہ منہاج امام نووی کے بعض شارحین وغیرہ کے حوالہ سے ذکر کیا۔ اسی طرح عقود الجمان فی مناقب النعمان میں اپنے شیخ الشیوخ امام، زاہد، ولی شہاب الدین شارح منہاج سے نقل کیا۔ ت)

بعض روایات میں آیا بسم اللہ شریف بھی جہر سے نہ پڑھی

نقلہ الفاضل الشامی فی رد المحتار عن بعض العلماء وکذا الامام ابن حجر فی الخیرات الحسان -

اسے فاضل شامی نے رد المحتار میں بعض علماء سے نقل کیا، ایسے ہی امام ابن حجر نے الخیرات الحسان میں ذکر کیا۔ (ت)

بعض میں ہے تکبیرات انتقال میں رفع یدین نہ فرمایا، سبب دریافت ہوا، جواب دیا،

ادبنا مع هذا الامام اکثر من ان نطهر خلافہ بحضورہ<sup>۲</sup> ذکرہ علی القاری فی المرقاة -

اس امام کے ساتھ ہمارا ادب اس سے زائد ہے کہ اُن کے حضور اُن کا خلاف ظاہر کریں (۱) سے علا علی قاری نے مرقاة میں ذکر کیا۔ ت)

شرح باب میں خاص بلفظ استحیا نقل کیا کہ امام شافعی نے فرمایا:

استحیی ان اخالف مذهب الامام

مجھے شرم آتی ہے کہ امام کے سامنے ان کے

۶۱/۱	مصطفیٰ البانی مصر	فعل فیما نقل عن الامام الشافعی	۱۔ المیزان الکبریٰ
۲۸/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	مطلب تجوز تعلیق الفضول مع وجود الافضل	۲۔ رد المحتار
۳۰/۱	مکتبہ امدادیہ ملتان	تذکرہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ	۳۔ مرقاة شرح مشکوٰۃ





## جذب القلوب میں ہے ۱

متاخرین علماء اختلاف کر وہ اندک ابتداء زیارت کہ کند  
 طائفہ بر آئند کہ ابتداء بر زیارت حضرت عباس کند  
 و ہر کہ باوے در یک قبہ آسودہ اند از ائمہ اہل بیت  
 رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین زیرا کہ اسہل و  
 اقرب است و از پیش ایشان در گزشتن و زیارت  
 دیگران متوجہ شدن نوے از جفا و سوئے ادب باشد الخ

## اُسی میں ہے ۱

محصل کلام بعضے از علماء اُن است کہ ابتداء از قبہ  
 عباس کند رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عن معہ و بعد ازاں  
 بہر کہ پیش آید زیرا کہ ہر کہ ابادنی جلالت شان بود  
 بے سلام از پیش وے گزشتن و جائے دیگر رفتن از  
 عالم مروت و حفظ طریقۃ ادب بغایت دور است  
 قال بعضهم و هو مقصد صالح لا یضر معہ  
 عدم رعاية الافضل والاشراف الخ

## فصل نچیم افعال احیاء سے تا ذی اموات میں

قول (۳۲ تا ۳۴) مراقی الفلاح میں فرمایا،

اخبرنی شیخی العلامة محمد بن احمد الحموی  
 رحمہ اللہ تعالیٰ بانہم یتاذون بخفقی النعال

علمائے متاخرین نے اختلاف کیا ہے کہ زیارت میں ابتدا  
 کس سے کرے، ایک جماعت کے ہاں حضرت عباس  
 رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھ قبہ میں جو اہلبیت ائمہ کرام  
 رضوان علیہم آرام فرما ہیں سے شروع کرے کیونکہ یہ شان  
 اور اقرب ہے اور ان کے آگے سے بغیر سلام گزر جانا  
 اور دوسروں کی زیارت میں متوجہ ہو جانا ایک قسم کی لاپرواہی  
 اور بے ادبی ہے الخ (ت)

بعض علماء کے کلام کا ما حاصل یہ ہے کہ حضرت عباس  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور قبہ میں ان کے ساتھ والوں سے  
 ابتداء کرے اور اس کے بعد ہر پہلے آنے والے کو  
 سلام کرتا جائے کیونکہ کسی ادنیٰ شان والے سے بے سلام  
 گزرنا اور دوسری جگہ چلے جانا بھی مروت اور حفظ ادب  
 سے بعید ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ یہ مقصد صالح ہے  
 جس کی وجہ سے افضل و اشرف کی عدم رعایت  
 مضر نہیں الخ (ت)

مجھے میرے استاذ علامہ محمد بن احمد خنقی رحمہ اللہ نے خبر دی  
 کہ جو قی کی پھیل سے مروت کو ایذا ہوتی ہے۔

علامہ مطاوی نے اس پر تقریر فرمائی۔

**قول (۳۵)** حدیث میں جو تکبیر قبر پر لگانے سے مخالفت فرمائی اور اسے ایذائے میت ارشاد ہوا جیسا کہ حدیث ۲۵ میں گزرا۔ شیخ محقق رحمہ اللہ اس پر شرح مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں،

شاید کہ مراد آنست کہ رُوح و سے ناخوش می دارد و راضی نیست بتکبیر کردن بر قبر و سے از جنت قفسن و سے اہانت و استخفاف را بوی و اللہ اعلم۔  
 ہو سکتا ہے کہ یہ مراد ہو کہ اس کی رُوح کو ناگوار ہوتا ہے اور وہ اپنی قبر پر تکبیر لگانے سے راضی نہیں ہوتی اس لیے کہ اس میں اس کی اہانت اور بے وقعتی پائی جاتی ہے اور خدا خوب جاننے والا ہے۔ (ت)

**قول (۳۶، ۳۷)** عارف باللہ حکیم ترمذی پھر علامہ نابلسی حدیقہ میں فرماتے ہیں،

معناہ ان الاسرار و اح تعلو بقول اقامة المحرمة بالاستہانة فتادی بذلك۔  
 اس کے یہ معنی ہیں کہ رُوحیں جان لیتی ہیں کہ اس نے ہماری تعظیم میں قصور کیا لہذا ایذا پاتی ہیں۔

**قول (۳۸، ۳۹)** حاشیہ مطاوی ورد المحتار وغیرہ میں ہے، مقابر میں پیشاب کرنے کو نہ بیٹھے کاف المیت یتادی بما یتادی بہ الحی اس لیے کہ جس سے زندوں کو اذیت ہوتی ہے اُس سے مَرْدے بھی ایذا پاتے ہیں۔

**اقول** بلکہ دیلمی نے ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اس کلیہ کی صراحتاً روایت کی کہ سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

المیت یؤذیہ فی قبرہ ما یؤذیہ فی بیتہ۔  
 میت کو جس بات سے گھر میں ایذا ہوتی تھی قبر میں بھی اُس سے اذیت پاتا ہے۔

**قول (۴۰، ۴۱)** حدیث ۲۶ کے نیچے اشعہ میں امام ابو عمر عبد البر سے نقل کیا،

ازینجا مستفاد می گردد کہ میت متالم می گردد بجمع انچہ متالم می گردد بدان حی و لازم این ست کہ متلذذ گردد یہاں سے معلوم ہوا کہ میت کو ان تمام چیزوں کی تکلیف ہوتی ہے جن سے زندہ کو تکلیف ہوتی ہے، اس کو

۶۹۹/۱	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	۳	باب دفن المیت فصل	۱	اشعہ المعات
۲۴۴	دار صادر بیروت	۳	الاصول التاسع والمائتان	۲	توادر الاصول
۳۸۱/۱	دار المعرفۃ بیروت	۳	باب صلوة الجنائزۃ	۳	حاشیۃ المطاوی علی الدر
۱۲۴	خلافت اکیڈمی، سوات	۳	باب تاڈی المیت الخ	۴	شرح الصدور بحوالہ دیلمی



تمام انچہ مثلہ ذمے شود بدان زندہ۔

لازم یہ ہے کہ اُسے ان تمام چیزوں سے لذت بھی حاصل ہو جن سے زندہ کو لذت ملتی ہے۔ (ت)

**تذیل :** مسئلہ ہے کہ دار الحرب کے جن جانوروں کو اپنے ساتھ لانا دشوار ہو انہیں زندہ چھوڑیں کہ اس میں حریوں کا نفع ہے، نہ کوئیں کاٹیں کہ اس میں جانوروں کی ایذا ہے بلکہ ذبح کر کے جلادیں تاکہ وہ ان کے گوشت سے بھی انتفاع نہ کر سکیں۔ درمختار میں ہے :

حرم عقرباۃ شق نقلہا الی دارنا فتذبح  
وتحرق بعدہ اذلا یعذب بالنار الا  
سہلہا۔

جس جانور کو دار الاسلام تک لانا دشوار ہو اس کی کوئیں کاٹنا حرام ہے، پہلے ذبح کریں اس کے بعد جلادیں اس لیے کہ زندہ آگ میں ڈالنے کا عذاب دینا رتبہ نارہی کا کام ہے۔ (ت)

اس پر علامہ علی محشی درمختار نے شبہ کیا کہ یہاں سے لازم کہ مُردے کے جسم کو جو حد مرہ پنپائیں اُس سے اسے تکلیف نہ ہو حالانکہ حدیث میں اس کا خلاف وارد ہے۔ علامہ طحاوی و علامہ شامی نے جواب دیا کہ یہ بات بنی آدم کے ساتھ خاص ہے کہ وہ اپنی قبر میں ثواب و عذاب پاتے ہیں تو ان کی ارواح کو ابدان سے ایسا تعلق رہتا ہے جس کے سبب ادراک و احساس ہوتا ہے، جانوروں میں یہ بات نہیں ورنہ ان کی ہڈی غیرہ سے انتفاع نہ کیا جاتا۔ ردالمحتار میں ہے :

محشی نے جانوروں کو ذبح کر کے جلانے پر یہ شبہ پیش کیا اس سے لازم آتا ہے کہ مُردے کو اذیت نہیں ہوتی حالانکہ حدیث میں اس کا خلاف ہے کہ میت کی ہڈی توڑنے سے اس کو اذیت ہوتی ہے، میں کہتا ہوں اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ یہ بات بنی آدم کے ساتھ خاص ہے کیونکہ وہ اپنی قبروں میں خوشی اور تکلیف پاتے ہیں، جانوروں میں یہ بات نہیں ورنہ ان کی ہڈی وغیرہ سے انتفاع نہ کیا جاتا، پھر میں نے طحاوی کو دیکھا تو انھوں نے ایسا ہی فرمایا، انتہی (ت)

اور رد المحتار علی جواز احراقہا بعد الذبح انه یقتضی ان المیت لا یتألم مع انه ورنہ یتألم بکسر عظمہ قلت قد یجاب بان هذا خاص ببنی آدم لانہم یتنعمون و یعذبون فی قبورہم بخلاف غیرہم من حیوانات والا لزم ان لا ینتفع بعظمہا ونحوہ ثم رأیت ط ذکر نحوه انتہی۔

۶۹۶/۱ مکتبہ نوریہ ضویہ سکھر  
۳۴۲/۱ مطبع مجتہبی دہلی  
۵۲/۳ مصطفیٰ البابی مصر

۱۰ اشعۃ اللمعات باب دفن المیت  
۱۱ درمختار باب المغنم وقسمہ  
۱۲ ردالمحتار

اقول تخصیص بنی آدم باضافت حیوانات مراد ہے ورنہ جن بھی بعد موت اور ان کے لئے ہیں کما یأتی قول ۱۹۰ (جیسا کہ قول ۱۹۰ میں آئیگا۔ ت) اور خود عذاب و ثواب سے علامہ کی تعلیل اس پر دلیل، واللہ تعالیٰ اعلم

فصل ششم ملاقاتِ ایما و ذکر خدا سے اموات کا جی بہلنا ہے۔  
قول (۴۲) امام سیوطی نے انیس الغریب میں فرمایا: ع

و یأمنون انت اق المقابر

(جب زائر مقابر پر آتے ہیں مُردے اُن سے اُنس حاصل کرتے ہیں۔ ت)

قول (۴۳) امام اجل نووی رحمۃ اللہ علیہ نے اقسام زیارت میں فرمایا ایک قسم کی زیارت اس غرض سے ہے کہ مقابر پر جانے سے اموات کا دل بہلائیں کہ یہ بات حدیث سے ثابت ہے و میاتی نقلہ فی النوع الثانی ان شاء اللہ تعالیٰ (یہ ان شاء اللہ تعالیٰ نوبہ ثانی میں نقل ہوگا۔ ت)

قول (۴۴) جذب القلوب میں فرمایا:

زیارت گاہی از جہت ادائے حق اہل قبور نیز باشد  
در حدیث آمد مانوس ترین حالتیکہ میت را بود در وقت  
ست کر یکے از آشنایان او زیارت قبر او کند و  
احادیث وریں باب بسیار است

زیارت کبھی قبر والوں کے حق کی ادائیگی کے لیے ہوتی  
ہے۔ حدیث میں آیا ہے کہ میت کے لیے سب سے زیادہ  
اُنس کی حالت وہ ہوتی ہے جب اُس کا کوئی پیارا  
آشنا اُس کی زیارت کے لیے آتا ہے۔ اس باب میں  
احادیث بہت ہیں۔ (ت)

قول (۴۵ و ۴۶) فتاویٰ قاضی خاں پھر فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

ان قرأ القرآن عند القبور ان نوی بذلك ان  
یونس صوت القرآن فانه یقرأ

مقابر کے پاس قرآن پڑھنے سے اگر یریت ہو کہ قرآن  
کی آواز سے مُردے کا جی بہلائے تو بیشک پڑھے۔

قول (۴۷ تا ۴۹) رد المحتار میں غنیہ شرح منیہ سے اور تلخاوی حاشیہ مراقی الفلاح شرح نور الایضاح  
میں تلقینِ میت کے مفید ہونے میں فرمایا:

ان المیت یستأنس بالذکر علی ما ورد  
بیشک اللہ تعالیٰ کے ذکر سے مُردے کا جی بہلتا ہے

۱۷ انیس الغریب

۱۸ جذب القلوب

۱۹ فتاویٰ ہندیہ

ص ۲۱۲

۳۵۰/۵

غشی نو کشور لکھنؤ

نورانی کتب خانہ پشاور

باب پانزدہم

الباب السادس عشر فی زیارة القبور

فی الآثار

قول (۵۸ تا ۵۹) امام قاضی خاں فتاویٰ خانینہ شریک اللہ نور الایضاح و مراقی الفلاح و ابداء الفلاح پھر علامہ ابو السعد و فاضل طحاوی حاشیہ مرقی میں استناداً و تقریراً اور شامی حاشیہ درمیں استناداً، اور خزائن الروایات میں فتاویٰ کبریٰ سے، اور امام بزاز فی فتاویٰ بزازیہ اور شیخ الاسلام کشف الغطاء میں، اور ان کے سوا اور علماء فرماتے ہیں:

واللفظ للحنانیۃ یکرہ قطع المحطب و الحشیش  
من المقبرة فان کان یا بساً لا یاس به لانه  
مادامہ مریطاً یسبح فیونہ المیت

چوب و گیادہ ہنر کا مقبرہ سے کاٹنا مکروہ ہے اور خشک  
ہو تو مضائقہ نہیں کہ وہ جب تک تر رہتی ہے تسبیح خدا  
کرتی ہے اور اس سے میت کا جی بہلتا ہے۔

علامہ شامی نے اسی حدیث سے مدلل کر کے فرمایا: اس بنا پر مطلقاً کراہت ہے اگرچہ خود رو ہو کہ قطع میں  
حق میت کا ضائع کرنا ہے۔

تتبعہ فقیر کہتا ہے غفر اللہ تعالیٰ لہ علماء کی ان عبارات اور نیز چار قول آئندہ و دیگر تصریحات رشتہ  
سے دو جلیل فائدے حاصل:

اولاً نباتات و جمادات و تمام اجزائے عالم میں ہر ایک کے موافق ایک حیات ہے کہ اُس کی بقا تک ہر  
شجر و حجر زبان قال سے اُس رب اکبر جل جلالہ کی پاکی بولتا ہے اور سبحان اللہ سبحان اللہ یا اس کے مثل اور کلمات  
تسبیح الہی کہتا ہے نہ کہ اُن میں صرف زبان حال ہے جیسا کہ ظاہر بیانی کا مقال ہے کہ اس تقدیر پر تو خشک میں تفرقہ  
محض بے معنی تھا کما لا یخفی (جیسا کہ مخفی نہیں۔ ت) اور آیہ کریمہ ان من شیء الا یسبح بحمدہ خود اس  
پر برہان قاطع کہ اس میں فرمایا، و لکن لا تفقہون تسبیحہم تم اس کی تسبیح نہیں سمجھتے۔ ظاہر ہے کہ تسبیح الہی  
تو ہر شخص عاقل سمجھتا ہے یہاں تک کہ شعراء بھی کہہ گئے:۔

ہر گیادہ کہ از زمین روید

وحدہ لا شریک لا گوید

(جو گھاس بھی زمین سے اُگتی ہے کہتی ہے وہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔ ت)

۱۔ حاشیہ الطحاوی علی مراقی الفلاح باب احکام الجنائز نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۰۶  
۲۔ فتاویٰ قاضی خاں باب فی غسل المیت الخ نوکشتور بکھنو ۹۳/۱  
۳۔ القرآن ۴۴/۱۰



اور خود مذہب اہلسنت مقرر ہو چکا کہ تمام ذرات عالم کے لیے ایک نوع علم و ادراک و سمیع و بصر حاصل ہے مولوی معنوی قدس سرہ نے ثنوی شریف میں اس مضمون کو خوب مشرح ادا فرمایا۔ اور اس پر قرآن و احادیث کے صد ہا نصوص ناطق جنہیں جمع کروں تو ان شاء اللہ پانسو سے کم نہ ہوں گے، ان سب کو بلاوجہ ظاہر سے پھر کر تاویل کرنا قانون عقل و نقل سے خروج بلکہ صراحتہ سفایات مبتدعین میں دلوج ہے خصوصاً وہ نصوص جو صریح مفسر

علمہ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ کے باب فضل الاذان میں ہے،

الصحيح ان للجمادات والنباتات والحيوانات  
علما وادراكا وتبسيحا قال البغوي وهذا مذهب  
اهل السنة وتدل عليه الاحاديث والآثار  
يشهد له مكاشفة اهل المشاهدة والاسرار  
التي هي كالانوار والمعتمد في المعتقدات  
شهادة الاعضاء بلسان القول وما ورد عن  
الشارع يحمل على ظاهره مالم يصرف  
عنه صارف ولا صارف هنا كما لا يخفى  
ملقط ۱۲ - (م)

صحیح یہ ہے کہ جمادات، نباتات اور حیوانات کو بھی ایک قسم کا علم و ادراک اور عمل قسبیج حاصل ہے۔ امام بغوی نے فرمایا یہی اہلسنت کا مذہب ہے جس پر احادیث و آثار سے دلیل موجود ہیں، اہل مشاہدہ اور انوار جیسے اسرار والوں کا مکاشفہ بھی اس پر شاہد ہے اور عقیدہ میں معتد یہ ہے کہ اعضاء کی گواہی زبانِ قال سے ہوگی، شارع سے جو بھی وارد ہے وہ اپنے ظاہر پر محمول ہوگا جب تک ظاہر سے پھیرنے والی کوئی دلیل نہ ہو اور یہاں ایسا کچھ بھی نہیں جیسا کہ واضح ہے۔ (ت)

علمہ فقیر نے اپنے فتاویٰ میں ایک جملہ صالحہ ذکر کیا اور صمد کا پتا دیا و باللہ التوفیق۔ (م)

علمہ مثلاً وہ حدیثیں جن میں صاف ارشاد ہوا کہ نہ کوئی جانور شکار کیا جائے، نہ کوئی پٹر کاٹا جائے جب تک تسبیح الہی میں غفلت نہ کرے۔ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ماصيد صيد ولا قطعت شجرة الا بتضييع  
التسبيح رواه ابو نعيم في الحلية بسند  
حسن عن ابی هريرة رضي الله تعالى عنه -

نہ کوئی جانور شکار کیا جاتا ہے اور نہ کوئی درخت کاٹا جاتا ہے جب تک تسبیح الہی نہ ترک کرے۔ اسے ابو نعیم نے حلیہ میں بسند حسن ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)

(باقی بر صفحہ آئندہ)

علمہ مرقات المفاتیح باب فضل الاذان فصل ۱ المکتبۃ المجیدیہ کوئٹہ ۲۹/۲ - ۳۲۸  
علمہ کنز العمال بحوالہ ابی نعیم عن ابی ہریرہ حدیث ۱۹۱۹ مرسئۃ الرسالہ بیروت ۱/۲۲۵

ہیں کہ تاویل کی گنجائش ہی نہیں رکھتے۔ مقام اجنبی نہ ہوتا تو میں اس مسئلے کا قدرے ایضاح کرتا۔  
 ثانیاً اقوال مذکورہ سے یہ بھی منقذہ نبوت پر جلوہ گر ہوا کہ اہل قبور کی قوتِ سامعہ اس درجہ تیز و صاف  
 و قوی تر ہے کہ نباتات کی تسبیح جسے اکثر احیاء نہیں سنتے وہ بلا تکلف سنتے اور اس سے انس حاصل کرتے ہیں  
 پھر انسان کا کلام تو واضح اور اظہر ہے واللہ تعالیٰ العبادہ۔

**قول (۵۹ تا ۶۲) مجمع البرکات میں مطالب المؤمنین سے اور کنز العباد و فتاویٰ غرائب وغیرہ میں ہے:**  
 وضع الورد و الرياحین علی القبور حسن لانه  
 مادام س طبا یسبح و یکون لیلیت انس بتسبیحہ  
 گلاب وغیرہ کے پھول قبروں پر ڈالنا خوب ہے کہ  
 جب تک تازہ رہیں گے تسبیح الہی کریں گے، تسبیح  
 سے میت کو انس حاصل ہوگا۔

**فائدہ:** مطالب المؤمنین و جامع البرکات دونوں کتب مستندہ مخالفین سے ہیں اس سے مولوی اسحق  
 نے مائتہ مسائل میں اور اس سے متکلم قنوجی وغیرہ نے استناد کیا۔

**فصل سہتم:** وہ اپنے زائرین کو دیکھتے پہچانتے اور ان کی زیارت پر مطلع ہوتے ہیں؛  
**قول (۶۳ و ۶۴) مولانا علی قاری علیہ رحمۃ الباری مسلک متعسط شرح مشک متوسط، پھر فاضل**  
**ابن عابدین حاشیہ شرح تنویر میں فرماتے ہیں:**

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) ابوالشیخ نے روایت کی،

ما اخذ طائر ولا حوت الا بتضییع التسبیح۔ کوئی پرندہ اور مچھل نہیں پکڑی جاتی مگر تسبیح الہی  
 چھوڑ دینے سے۔ (د ت)

ابن اسحق بن راہویہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، ان کے پاس ایک زاغ لایا گیا جس  
 کے شہر سالم و کامل تھے، دیکھ کر فرمایا میں نے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا:

ما صید صید ولا عضدت عضباً ولا قطعت  
 شجرة الا بقلۃ التسبیح۔ ۱۲ منہ (م)  
 نہ کوئی جانور شکار ہوا نہ کوئی بول کٹی، نہ کسی پیڑ کی  
 جڑیں چھنائی گئیں مگر تسبیح کی کمی کرنے سے۔

۱۵ فتاویٰ ہندیۃ الباب السادس عشر فی زیارة القبور نورانی کتب خانہ پشاور ۳۵۱/۵  
 ۱۶ در مختار بحوالہ ابی الشیخ عن ابی الدرداء رضی اللہ عنہ وان من شیء الا یسبح بحمدہ کے تحت مکتبۃ آیۃ اللہ العظمیٰ قم ایران ۱۸۲/۴  
 ۱۷ کنز العمال بحوالہ ابن راہویہ عن ابی بکر حدیث ۱۹۲۰ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۲۲۵/۱

زیارت قبور کے ادب سے ایک بات یہ ہے جو علماء نے فرمائی کہ زیارت کو قبر کی پائنتی سے جائے نہ کہ سر ہانے سے کہ اس میں میت کی نگاہ کو مشقت ہوگی (یعنی سر اٹھا کر دیکھنا پڑے گا) پائنتی سے جائے گا تو اس کی نظر کے خاص سامنے ہوگا۔

من آداب الزیارة ما قالوا من انه یاقی الزائر من قبل رجلی المتوفی لا من قبل راسه لانه اتعب لبصر الميت بخلاف الاول لانه یكون مقابل بصورة یق

### قول (۶۵) مدخل میں فرمایا :

اس امر کے ثبوت میں کہ اہل قبور کو احوالِ احیاء پر علم و شعور ہے، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ فرمانا بس ہے کہ مسلمان خدا کے نور سے لکھتا ہے اور خدا کے نور کو کوئی چیز پردہ نہیں ہوتی، جب

کفی فی هذا بیانا قوله علیہ الصلوٰۃ والسلام المؤمن ینظر بنور اللہ انتہی ونور اللہ لا یحجب شئ، هذا فی حق الاحیاء من المؤمنین فکیف من کان منهم فی الدار الاخرة

زندگی کا یہ حال ہے تو ان کا کیا یوچھنا جو آخرت کے گھر یعنی برزخ میں ہیں۔

### قول (۶۶) شیخ محقق جذب القلوب میں امام علامہ صدر الدین قنوی سے نقل فرماتے ہیں :

تمام مومنین کی قبروں اور روحوں کے درمیان ایک خاص نسبت ہوتی ہے جو ہمیشہ موجود رہتی ہے، اسی سے زیارت کے لیے آنے والوں کو پہچانتے ہیں اور ان کے سلام کا جواب دیتے ہیں۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ زیارت تمام اوقات میں مستحب ہے۔

درمیان قبور سائر مومنین وارواح ایشاں نسبت خاصی است مستمر کہ بدان زائران رامی شناسند و رد سلام ہر ایشاں می کنند بدلیل استحباب زیارت در جمیع اوقات

شیخ فرماتے ہیں علامہ ممدوح نے بہت احادیث سے اس معنی کو ثابت کیا ہے۔

### قول (۶۷) انیس الغریب میں فرمایا :

ويعرفون من اتاهم نرا مراً (جو زیارت کو آتا ہے مرنے سے پہچانتے ہیں۔ ت)

مصطفیٰ البابی مصر  
دار الکتاب العربی بیروت  
منشی نو کشور بکھنؤ  
۶۶۵/۱  
۲۵۳/۱  
ص ۲۰۶

لہ رد المحتار حاشیہ در مختار  
فصل فی اسکلام علی زیارة سید المرسلین  
باب چہار و ہم  
لہ المدخل  
لہ جذب القلوب  
لہ انیس الغریب



## قول (۶۸) تیسیر میں ہے،

الشعور باقی حتی بعد الدفن حتی انه یعرف  
خاتمة

شعور باقی ہے یہاں تک کہ بعد دفن بھی یہاں تک  
کہ اپنے زائر کو پہچانتا ہے۔

## قول (۶۹) لمعات واشعة اللغات وجامع البرکات میں ہے،

واللفظ للوسطی در روایات آمدہ است کہ دادہ  
می شود برائے میت در روز جمعہ علم و ادراک بیشتر از  
انچہ دادہ می شود در روز ہائے دیگر تا آنکہ می شناسد  
زائر را بیشتر از روز دیگر۔

شرح سفر السعادة میں مفصل و منع تر فرمایا کہ،

خاصیت سی ام آنکہ روز جمعہ ارواح مومنان بقبور  
خلیش نزدیک می شوند نزدیک شدن معنوی و تعلق و  
اتصال روحانی نظیر و مشابہ اتصالی کہ بیدن دارد  
وزائران را کہ نزدیک قبر آیند می شناسد و خود  
ہمیشہ می شناسند و لیکن دریں روز شناختن زیادہ  
بر شناخت سائر ایام است از بہت نزدیک شدن  
بقبور لایہ شناخت از نزدیک بیشتر و قوی تر باشد  
از شناخت دور و در بعض روایات آمد کہ ایام شناخت  
در اول روز بیشتر است از آخر آن و لہذا  
زیارت قبور درین وقت مستحب تر است و عادت  
در حرمین شریفین ہم بریں است۔

تیسویں خاصیت یہ ہے کہ جمعہ کے دن مومنین کی  
روحیں اپنی قبروں سے نزدیک ہو جاتی ہیں۔ یہ  
نزدیکی معنوی ہوتی ہے اور روحانی تعلق و  
اتصال ہوتا ہے جیسے بدن سے قرب و اتصال  
ہوتا ہے، اس دن جو زائرین قبر کے پاس آتے ہیں  
انہیں پہچانتی ہیں اور یہ پہچاننا ہمیشہ ہوتا ہے مگر  
اس دن کی شناخت دیگر ایام کی شناخت سے  
بڑھی ہوئی ہوتی ہے جس کا سبب یہی ہے کہ روحیں  
قبروں کے قریب ہو جاتی ہیں۔ ضروری بات ہے کہ  
نزدیک سے جو شناخت ہوتی ہے وہ دور والی  
شناخت سے زائد اور قوی ہوتی ہے۔ اور

بعض روایات میں آیا ہے کہ یہ شناخت جمعہ کی صبح کو شام کی بہ نسبت اور زیادہ ہوتی ہے اسی لیے اس وقت  
زیارت قبور کا استحباب زیادہ ہے، اور حرمین شریفین کا دستور بھی یہی ہے۔ (ت)

۱۔ التیسیر شرح جامع صغیر تحت ان المیت یعرف من کلمہ مکتبۃ الامام الشافعی الریاض السعویہ ۲۰۳/۱  
۲۔ اشعة اللغات باب زیارة القبور فصل ۱ فوریر رضویہ ستمبر ۷۱۶/۱  
۳۔ شرح سفر السعادة فصل در بیان تعظیم جمعة فصل در بیان تعظیم جمعة ۱۹۹ ص

اقول ولا عطر بعد العروس (میں کہتا ہوں، دلہن کے بعد عطر نہیں ہے۔ ت)  
 قول (۷۰ و ۷۱) شیخ و شیخ الاسلام نے فرمایا: واللفظ للشيخ في جامع البركات (جامع البركات میں شیخ کے الفاظ ہیں۔ ت)؛

تحقیق ثابت شدہ است آیات و احادیث کہ روح باقی است و اورا علم و شعور بزاران و احوال ایشان ثابت است و این امریت مقرر در دین ہے۔  
 آیات و احادیث سے بر تحقیق ثابت ہو چکا ہے کہ روح باقی رہتی ہے اور اسے زائرین اور ان کے احوال کا علم و ادراک ہوتا ہے، یہ دین میں ایک طے شدہ امر ہے۔ (ت)

قول (۷۲) تیسیر میں زیر حدیث من خادقہ ابو یوسف (جس نے اپنے باپ کی قبر کی زیارت کی۔ ت) نقل فرمایا:

هذا نص في ان الميت يشعر بمن يزوره والا لما صح تسميته خادقا واذا لم يعلم المزور بزيارته من خادقة لم يصح ان يقال خادقه هذا هو المعقول عند جميع الامم۔  
 یہ حدیث نص ہے اس بات میں کہ مردہ زائر پر مطلع ہوتا ہے ورنہ اُسے زائر کہنا صحیح نہ ہوتا کہ جس کی ملاقات کو جانتے جب اُسے خبر ہی نہ ہو تو یہ نہیں کہہ سکتے کہ اُس سے ملاقات کی، تمام عالم اس لفظ سے یہی معنی سمجھتا ہے۔ (ت)

قول (۷۳ و ۷۴) اشعة اللمعات آخر باب البنائے شرح مشکوٰۃ امام ابن حجر مکی سے زیر حدیث اُم المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہ آغاز نوع دوم مقصد دوم میں گزری نقل فرمایا:  
 اس حدیث میں اس پر کھل ہوئی دلیل موجود ہے کہ وفات یافتہ کو حیات و علم حاصل ہے اور وقت زیارت اس کا احترام واجب ہے خصوصاً صالحین کا احترام اور ان کے مراتب کے لحاظ سے رعایت ادب حیات دنیوی کی طرح ضروری ہے۔ (ت)

جامع البركات  
 تیسیر شرح جامع صغیر تحت من زار قبر البویہ  
 اشعة اللمعات باب زیارة القبور فصل ۳  
 مکتبۃ الامام الشافعی الریاض السعودیہ  
 تیج کمار لکھنؤ  
 ۴۲۰/۲  
 ۷۲۰/۱

پھر کتاب الجہاد لمعات میں اُسے ذکر کر کے لکھا ہے : ہل هذا الاثبات العلم والادراك (یہ اگر میت کے لیے علم و ادراک ثابت کرنا نہیں تو اور کیا ہے - ت)

**فصل ہشتم** وہ اپنے زائرین سے کلام کرتے اور اُن کے سلام و کلام کا جواب دیتے ہیں۔

**قول (۷۵ تا ۷۸)** امام یافعی پھر امام سیوطی امام محب طبری شارح تنبیہ سے نقل ہیں امام اسماعیل حضرمی کے

ساتھ مقبرہ زبیدہ میں تھے فقال یا محب الدین اتؤمن بکلام الموقی قلت نعم فقال ان صاحب هذا

القبر يقول لی انا من حشوا الجنة انھوں نے فرمایا : اے محب الدین ! آپ اعتقاد رکھتے ہیں کہ مُرنے

کلام کرتے ہیں ؟ میں نے کہا ہاں ، کہا اس قبر والا مجھ سے کہہ رہا ہے کہ میں جنت کی بھرتی سے ہوں ۔

**تنبیہ :** اس روایت کے لانے سے یہ غرض نہیں کہ اُس میت نے امام اسماعیل سے کلام کیا کہ ایسی روایات

توصد ہا ہیں اور ہم پہلے کہہ آئے کہ وقائع جزئیہ شمار نہ کریں گے بلکہ محل استدلال یہ ہے کہ وہ دونوں امام احیائے

اموات کے کلام کرنے پر اعتقاد رکھتے تھے ، اور ان دونوں اماموں نے اسے استناداً نقل فرمایا ۔

**تذیل :** امام یافعی امام سیوطی انہی اسماعیل قدس سرہ الجلیل سے عاکی ہوئے بعض مقابر برین پر اُن کا گزر ہوا

بر شدت روئے اور سخت مغرم ہوئے ، پھر کھلکھلا کر ہنسے اور نہایت شاد ہوئے ، کسی نے سبب پوچھا ، فرمایا :

میں نے اس مقبرہ والوں کو عذاب قبر میں دیکھا زودیا اور جناب الہی سے گرا گرا کر عرض کی ، حکم ہوا ، قد شفقتا فیہم

ہم نے تیری شفاعت اُن کے حق میں قبول فرمائی ۔ اس پر یہ قبر والی مجھ سے بولی ، وانا معهم یا فقیہ اسماعیل

انا فلانة المغنیة مولانا اسماعیل ! میں بھی انھیں میں سے ہوں میں فلائی گا کن ہوں ۔ میں نے کہا : وانت معهم

تو بھی ان کے ساتھ ہے ۔ اس پر مجھے غمی آئی ۔ اللھم اجعلنا ممن رحمتہ باولیاک امین (اے اللہ !

ہمیں بھی ان میں شامل فرما جن کو اپنے اولیاء کے طفیل رحمت سے نوازا ۔ الہی قبول فرما ۔ ت)

**قول (۷۹)** زہر الرئی شرح سنن نسائی میں نقل فرمایا ،

ان للروح شانا اخر فتكون فی الرفیق الاعلیٰ روح کی شان جدا ہے با آنکہ ملاہ اعلیٰ میں ہوتی

وہی متصلۃ بالبدن بحیث اذا سلم المسلم ہے پھر نبی بدن سے ایسی متصل ہے کہ جب سلام

عہ تنبیہ : جواب سلام کا ایک قول فصل ہفتم میں علامہ قنوی سے گزرا ۱۲۱۲ھ (۱۸۰۱ء)

لہ لمعات کتاب الجہاد

لہ شرح الصدور باب فی زیارة القبور الخ خلافت اکیڈمی ، منکورد ، سوات ص ۸۶

لہ ایضاً



على صاحبہ رد علیہ السلام وہی فی  
مکانہا ہناک الی ان قال انما یاتی الغلط  
ہہنا من قیاس الغائب علی الشاہد  
فیعتقد ان الروح من جنس ما یعہد من الاجزاء  
القی اذا شغلت مکانا لم یمکن ان تكون فی غیرہ  
وہذا غلط محض

کرنے والا سلام کرے جواب دیتی ہے۔ لوگوں کو  
دھوکا اس میں یوں ہوتا ہے کہ بے دیکھے چیز کو محسوس  
پر قیاس کر کے رُوح کا حال جسم کا مانتے ہیں کہ  
جب ایک مکان میں ہو اسی وقت دوسرے میں نہیں  
ہو سکتی حالانکہ یہ محض غلط ہے۔

**قول (۸۰)** علامہ زرقانی شرح مواہب میں نقل فرماتے ہیں:

رد السلام علی المسلم من الانبیاء حقیقی  
بالروح والجسد بجملة و من غیر الانبیاء  
والشہداء یا اتصال الروح بالجسد اتصالا  
یحصل بواسطتہ التمكن من الرد مع  
کون ادواہم لیست فی اجسادہم وسواء  
الجمعة وغیرہا علی الاصح لکن لا مانع  
ان الاتصال فی الجمعة والیومین  
المکتفین بہ اقوی من الاتصال فی غیرہا  
من الایام

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا جواب سلام سے  
مشرف فرمانا تو حقیقی ہے کہ رُوح و بدن دونوں سے  
ہے اور انبیاء و شہدائے سوا اور مومنین میں یوں ہے  
کہ اُن کی رُوحیں اگرچہ بدن میں نہیں تاہم بدن سے  
ایسا اتصال رکھتی ہیں جس کے باعث جواب سلام پر  
انہیں قدرت ہے اور مذہب اصح یہ ہے کہ جمعہ وغیرہ  
سب دن برابر ہیں، ہاں اس کا انکار نہیں کہ تختہ  
و تہجد و شبانہ میں اور دنوں کی نسبت اتصال  
اقوی ہے

**قول (۸۱ و ۸۲)** شرح الصدور و خطاوی حاشیہ مراقی میں نقل فرمایا:

الاحادیث والآثار تدل علی ان الزائر مستی  
جاء علوبہ المزور و سمع سلامہ وانس بہ  
ورد علیہ و ہذا عام فی حق  
الشہداء وغیرہم و انہ لا توقیت

عہ انہیں امام جلیل نے انیس الغریب میں فرمایا: و سلو اردا علی المسلمۃ فی ای یوم قالہ ابن القیم: مردے  
سلام کے جواب میں سلام کرتے ہیں کوئی دن ہو جیسا کہ ابن قیم نے تصریح کی ۱۲ (م)

لے زہر الربی حاشیہ علی الفسائی کتاب الجنائز ارواح المومنین نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۱/ ۲۹۲  
لے الزرقانی شرح المواہب المقصد العاشر فی امام نعمۃ المطبعة العامہ مصر ۸/ ۳۵۲

فی ذلك

کہ بعض وقت ہوا اور بعض وقت نہیں۔

قول (۸۳) بنایہ حاشیہ ہدایہ میں دربارہ حدیث تلمیح مرقی فرمایا،

عند اهل السنة هذا على حقيقته لان الله تعالى يحييه على ما جادت به الامله

اہل سنت کے نزدیک یہ اپنی حقیقت پر ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ مرنے کو زندہ فرما دیتا ہے جیسا کہ حدیث میں آیا۔

فصل نہم اولیاء کی کرامتیں اولیاء کے تصرف بعد وصال بھی بدستور ہیں۔

قول (۸۴) امام نووی نے اقسام زیارت میں فرمایا: ایک زیارت بغرض حصول برکت ہوتی ہے، یہ مزارات

اولیاء کے لیے سنت ہے اور ان کے لیے برزخ میں تصرفات و برکات بے شمار ہیں و مستحق علی ذلك ان شاء الله تعالى (ان شاء الله تعالیٰ عنقریب اس سے آگاہی ہوگی۔ ت)

قول (۸۵ و ۸۶) اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ میں فرمایا:

تفسیر کردہ است بیضاوی آیہ کریمہ والناشرعات غرقا

الایۃ را بصفات نفوس فاضلہ در حال مفارقت

از بدن کشیدہ می شوند از ابدان و نشاط میکنند بسوی

عالم ملکوت و سیاحت میکنند در ان پس سبقت

میکند بظاہر قدس پس می گردند بشرف و قوت

از مہررات

قاضی بیضاوی نے آیہ کریمہ والناشرعات غرقا

کی تفسیر میں بتایا ہے کہ یہاں بدن سے جدائی کے وقت

ارواح طیبہ کی جو صفات ہوتی ہیں ان کا بیان ہے

کہ وہ بدنوں سے نکال جاتی ہیں اور عالم ملکوت کی طرف

تیزی سے جاتی اور وہاں سیر کرتی ہیں پھر مقامات

مقدس کی طرف سبقت کرتی ہیں اور قوت و شرف کے

باعث مدبرانہ یعنی نظام عالم کی تدبیر کرنیوالوں سے ہو جاتی ہیں۔

قول (۸۷) علامہ نابلسی قدس سرہ القدسی نے حدیثہ میں فرمایا:

کرامات الاولیاء باقیۃ بعد موتہم ایضا

ومن ثم علم خلاف ذلك فهو جاهل متعصب

اولیاء کی کرامتیں بعد انتقال بھی باقی ہیں جو اس کے

خلاف زعم کرے وہ جاہل ہٹ دھرم ہے،

عہ زیارت گا ہی از جہت انتفاع بہ اہل قبور بود

چنانچہ در زیارت قبور صالحین آثار آمدہ ۱۲ جذب القلوب

کبھی زیارت، اہل قبور سے فائدہ اٹھانے کے لیے ہوتی ہے

جیسا کہ قبور صالحین کی زیارت کے بارے میں احادیث آئی ہیں۔

۱۔ حاشیہ المخطوطی علی مراۃ الفلاح فصل فی زیارۃ القبور دار الکتب العلمیہ بیروت

۲۔ البناۃ شرح الہدایۃ باب الجنائز مکتبۃ امدادیہ مکۃ المکرمہ

۳۔ اشعۃ اللمعات باب حکم الاسرار " نوریہ رضویہ سکھر

ص ۶۲۰

۱۰۷۳/۱

۳/۲۰۱

ولنا رسالة في خصوص اثبات الكرامة بعد موت الولي <sup>عليه السلام</sup> ملخصاً.

ہم نے ایک رسالہ خاص اسی امر کے ثبوت میں لکھا ہے (ملخصاً دت)

قول (۸۸ و ۸۹) شیخ مشائخ تائیس المدین بالبلد الامین مولانا جمال بن عبداللہ بن عسکر کی رحمت اللہ تعالیٰ علیہ اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں :

قال العلامة الغنی وهو خاتمة محقق الحنفیة اذا كان مرجع الکرامات الی قدرۃ اللہ تعالیٰ کما تقرر فلا فرق بین حیاتهم ومماتهم (الی ان قال) قد اتفقت کلمات علماء الاسلام قاطبة علی ان معجزات نبیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا تحصر لان منها ما اجراه اللہ تعالیٰ ویجریہ لاولیائہ من الکرامات احياء و اموات الی يوم النقیمة <sup>علیہ السلام</sup>

علامہ غنی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہ محققین حنفیہ کے خاتم ہیں فرمایا جب ثابت ہو چکا کہ مرجع کرامات قدر الہی کی طرف سے ہے تو اولیاء کی حیات و وفات میں کچھ فرق نہیں تمام علماء اسلام ایک زبان فرماتے ہیں کہ ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معجزے محدود نہیں کہ حضور ہی کے معجزات سے ہیں وہ سب کرامتیں جو اولیائے زندہ و مردہ سے جاری کیں اور قیامت تک ان سے جاری فرمائے گا۔

قول (۹۰) اس میں امام شیخ الاسلام شہاب رحمہ اللہ سے منقول :

معجزات الانبیاء و کرامات الاولیاء لا تنقطع بموتهم <sup>علیہ السلام</sup>

انبیاء کے معجزے اور اولیاء کی کرامتیں ان کے انتقال سے منقطع نہیں ہوتیں۔

قول (۹۱ و ۹۲) امام ابن الحاج مدخل میں امام ابو عبداللہ بن نعمان کی کتاب مستطاب سفینۃ النجاء لاهل النجاء فی کرامات الشیخ ابی النجاء سے ناقل :

تحقق لذوی البصائر والاعتبار ان زیارة قبور الصالحین محبوبۃ لاجل التبرک مع الاعتبار فان بركة الصالحین جارية بعد مماتهم کما كانت فی حیاتهم <sup>علیہ السلام</sup>

اہل بصیرت و اعتبار کے نزدیک محقق ہو چکا ہے کہ قبور صالحین کی زیارت بغرض تحصیل برکت و عبرت محبوب ہے کہ ان کی برکتیں جیسے زندگی میں جاری تھیں بعد وصال بھی جاری ہیں۔

سہ المدیقة الندیة اولہم آدم ابوالبشر

نوریہ رضویہ فیصل آباد ۱/ ۲۹۰

سہ فتاویٰ جمال بن عسکر کی

سہ المدخل

فصل فی زیارة القبور

دار الکتاب العربی بیروت ۱/ ۲۴۹



**قول (۹۳) جامع البرکات میں ارشاد فرمایا :**  
 اولیاء را کرامات و تصرفات در اکوان حاصل است  
 و آن نیست مگر ارواح ایشان را چون ارواح باقی  
 است بعد از ممات نیز باشد۔

اولیاء کو کائنات میں کرامات و تصرفات کی قوت  
 حاصل ہے اور یہ قوت ان کی روحوں کو ہی ملتی ہے  
 تو روحوں جب بعد وفات بھی باقی رہتی ہیں تو یہ  
 قوت بھی باقی رہتی ہے۔ (ت)

**قول (۹۴) کشف الغطاء میں ہے :**  
 ارواح کمال کہ در حین حیات ایشان بہ سبب قرب  
 مکان و منزلت از رب العزت کرامات و تصرفات  
 و امداد داشتند بعد از ممات چون بہاں قرب با قیامند  
 نیز تصرفات دارند چنانکہ در حین تعلق بجمہد داشتند  
 یا بیشتر از اں۔

کاملین کی روحوں ان کی زندگی میں رب العزت سے  
 قرب مرتبت کے باعث کرامات و تصرفات اور  
 حاجتمندی کی امداد فرمایا کرتی تھیں بعد وفات جب  
 وہ ارواح شریفہ اسی قرب و اعزاز کے ساتھ باقی  
 ہیں تو اب بھی ان کے تصرفات ویسے ہی ہوتے ہیں  
 جیسے جسم سے دنیاوی تعلق کے تھے یا اس سے بھی زیادہ۔

**قول (۹۵ و ۹۶) شرح مشکوٰۃ میں فرمایا :**  
 یکے از مشائخ عظام گفتہ است دیدم چہار کس را  
 از مشائخ تصرف می کنند در قبور خود مانند تصرف ہائے  
 شاں و در حیات خود یا بیشتر شیخ معروف و عبد القادر  
 جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہما و دو کس دیگر را از اولیاء

ایک عظیم بزرگ فرماتے ہیں میں نے مشائخ میں سے  
 چار حضرات کو دیکھا کہ اپنی قبروں میں رہ کر بھی ویسے ہی  
 تصرف فرماتے ہیں جیسے حیات دنیا کے وقت فرماتے  
 تھے یا اس سے بھی زیادہ (۱) شیخ معروف کرخی

علہ یعنی سیدی علی قرشی قدس سرہ العزیز کما  
 روی عنہ الامام نور الدین ابوالحسن علی فی  
 بہجۃ الاسرار بسند ۱۲ منہ (۲)  
 علہ یعنی شیخ عقیل بسہی و حضرت شیخ حیاۃ ابن  
 قیس الحمرانی قدس اللہ تعالیٰ اسرارہما کما فی البہجۃ ۱۲ منہ،

یعنی سیدی علی قرشی قدس سرہ العزیز، جیسا کہ  
 بہجۃ الاسرار میں ان سے نور الدین ابوالحسن علی نے  
 اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے ۱۲ منہ (ت)  
 یعنی شیخ عقیل مجبھی بسہی اور شیخ حیاۃ ابن قیس حرانی  
 رحمہما اللہ تعالیٰ، جیسا کہ بہجۃ الاسرار میں ہے ۱۲ منہ (ت)

شمرده و مقصود حضرت نیست آنچه خود دیده و یافته است ۱۵

(۲) سیدنا عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہما، اور دو اولیا کو شمار کیا (شیخ عقیل منجی بسبی اور شیخ حیاۃ

ابن قیس حرانی رحمہما اللہ تعالیٰ) ان کا مقصد حضرت نہیں بلکہ خود جو دیکھا اور مشاہدہ فرمایا وہ بیان کیا۔ (ت)

**فصل دہم** الحمد للہ برزخ میں بھی ان کا فیض جاری اور غلاموں کے ساتھ وہی شان امداد و یاری ہے۔

**قول (۹۷)** امام اجل عبد الوہاب شرعی قدس سرہ الربانی میزان الشرعیۃ الکبریٰ میں ارشاد فرماتے ہیں:

جميع الائمة المجتهدین یشفعون فی اتباعہم ویلاحظونہم فی شدائدہم فی الدنیا و البرزخ و یوم القیامة حتی یجاوز الصراط۔  
تمام ائمہ مجتہدین اپنے پیروں کی شفاعت کرتے ہیں اور دنیا و برزخ و قیامت ہر جگہ کی سختیوں میں ان پر نگاہ رکھتے ہیں یہاں تک کہ صراط سے پار ہو جائیں۔

اسی امام اجل نے اسی کتاب اجل میں فرمایا،

قد ذکرنا فی کتاب الاجویۃ عن ائمة الفقہاء و الصوفیۃ کلہم یشفعون فی مقلد یہم و ویلاحظون احدہم عند طلوع و روحہ و عند سوال منکر و نکیر لہ و عند النشر و الحشر و الحساب و المیزان و الصراط و لا یغفلون عنہم فی موقف من المواقف و لما مات شیخنا شیخ الاسلام الشیخ ناصر الدین النقی فی سراجہ بعض الصالحین فی المنام فقال لہ ما فعل اللہ بک فقال لما اجلسنی الملکان فی القبر لیستلانی اماہم الامام مالک فقال مثل هذا یتحتاج الی سوال فی ایمانہ باللہ و رسولہ تنجیاعنہ فتنجیاعنی اھ و اذا کان مشائخ الصوفیۃ یلاحظون اتباعہم و مرید یہم

ہم نے کتاب الاجویۃ عن الفقہاء و الصوفیۃ میں ذکر کیا ہے کہ تمام ائمہ فقہاء و صوفیہ اپنے اپنے مقلدوں کی شفاعت کرتے ہیں اور جب ان کے مقلد کی رُوح نکلتی ہے جب منکر نکیر اُس سے سوال کو آتے ہیں جب اس کا حشر ہوتا ہے، جب نامہ اعمال کھلتے ہیں، جب حساب لیا جاتا ہے، جب گل تلے ہیں، جب صراط پر چلتا ہے، غرض ہر حال میں اس کی نگہبانی فرماتے ہیں اور کسی جگہ اس سے غافل نہیں ہوتے۔ ہمارے استاد شیخ الاسلام امام ناصر الدین نقی مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ کا جب انتقال ہوا بعض صالحین نے انھیں خواب میں دیکھا، پوچھا اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا کیا؟ کہا جب منکر نکیر نے مجھ سے سوال کے لئے بٹھایا امام مالک تشریف لائے اور ان سے فرمایا ایسا شخص بھی اس کی حاجت رکھتا ہے کہ اس سے خدا و رسول

فی جمیع الہوال والشدائد فی الدنیا و  
 الآخرۃ فکیف بائعۃ المذاہب الذین ہم  
 أوتاد الارض و ارکان الدین و أمتاء الشارح  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی امتہ رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہم اجمعین۔  
 کی مٹھیں ہیں اور دین کے ستون اور شارح علیہ السلام کی امت پر اس کے امین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

اللہ اکبر اللہ اکبر و للہ الحمد

حبیبی من الخیرات ما اعدتہ  
 دین النبی محمد خیر المورث  
 و ارادتی و عقیدتی و محبتی  
 یوم القیامۃ فی مرضی الرحمن  
 فہو اعتقادہی مذہب النعنع  
 للشیخ عبد القادر الجیلانی

(میرے لیے نیکیوں سے وہ کافی ہے جو روزِ قیامت خوشنودی الہی کی راہ میں، میں نے تیار  
 کر رکھا ہے۔ نبی اکرم، مخلوق میں سب سے افضل حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا  
 دین پاک، پھر مذہب نعمان امام اعظم ابو حنیفہ پر اعتقاد، اور سیدہ شیخ عبد القادر جیلانی سے ارادت  
 اور عقیدت و محبت۔ ت) ۷

وی بخاک رضا شدم گفتم  
 ہمد روز از غمت بکنم فصول  
 خبری گو بمانم ز تلخی مرگم  
 قادریت بکام ما کردند  
 شیر بودیم و شہد افزودند  
 کہ تو چوئی کہ ما چناں شدہ ایم  
 ہمد شب در خیال بہیدہ ایم  
 گفت ما بجام تلخ کم زدہ ایم  
 سنیت را گدائے میکدہ ایم  
 ما سراپا حلاوت آمدہ ایم

(ایک دن میں نے رضا کی خاک پر جا کر کہا تمہارا کیا حال ہے، ہمارا حال تو یہ ہے کہ دن رات  
 تمہارے غم میں بیکا رہ سوجھتے اور فکر کرتے رہتے ہیں، بتاؤ کہ موت کی تلخی کا حال کیسا رہا؟ عرض  
 کیا: یہ تلخ جام ہم نے تو کم ہی چکھا، قادریت ہمارا مشرب رہا اور سنیت ہمارا میکدہ، ہم دودھ  
 تھے ہی اس پر شہد کا اضافہ ہوا، ہم تو سراپا حلاوت تھے۔ ت)



تبلیغیہ تبلیغیہ : ہاں مقلدان ائمہ کو خوشی و شادمانی اور ان کے مخالفوں کو حسرت و پشیمانی، مگر حاشا صرف فروع میں تقلید سے قبیح نہیں ہوتا، پہلے ہم امر عقائد سے جو اس میں ائمہ سلف کے خلاف ہو تو بہر کہاں وہ اور کہاں اتباع، یوں تو بہتیرے معتزلی حنفیت جانتے ہیں بعض زیدیہ روافض شافعی کہلاتے ہیں، بہت مجتہد موجبہ حنبلی کہ جاتے، پھر کیا ارواحِ طیبہ حضرات عالیہ امام اعظم و امام شافعی و امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہم ان سے خوش ہوں گے، کلا واللہ! ان گراہوں کا انتساب ایسا ہے جیسے روافض اپنے آپ کو امامیہ کہتے ہیں، حالانکہ ان سے پہلے بزار روح پاک ائمہ اطہار ہے رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ یونہی نجد کے حنبلی ہند کے حنفی جو مخترعان مذہب جدید و متبعان قرنِ طرید ہوئے ہرگز حنبلی و حنفی نہیں بلکہ حنبلی و حنفی ہیں۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے اپنے قصیدہ اکیسوا عظم (۱۳۰۲ھ) کی شرح مجیر معظم (۱۳۰۳ھ) میں غلامان سرکار قادری کے فضائل اور ان کے لیے جو عظیم امیدیں ہیں لکھ کر گزارش کی:

اما ہوس کار اینکہ نزد ایشاں اتباع ہواے نفس کمال  
تصوف و رد احکام شرع تمغائے عرف مناسی و  
ملاہی موصول الی اللہ و تباہی و دواہی ریاضت ایں  
راہ روز با دارند اما برگردن و نماز با گزارند بر معنی  
ترک کردن و نہ آنکہ ازینہا با کے دارند یا سرے خارند  
بلکہ فارغ زیند و حسابے ندارند و خود ازینہا چہ حکایت  
و از بدعت چہ شکایت کہ متہوران ایشاں ضروریات  
دین را خلاف کنند و بدعوی اسلام بر عقائد اسلام  
خزہ زندہ من و خدائے من کہ ایناں نہ قادری باشند  
و نہ چشتی بلکہ غادری باشند و زشتی سے  
سایہ ما دور باد از ما دور الخ ماہ ملخصا

معہذا بالفرض اگر ایک فریق منکرین باعتبار فروع مقلدین ہی تاہم جب ان کے نزدیک ارواحِ گزشتگان

علہ حبیل بفتین بمعنی غضب ۱۲ منہ (م)  
علہ جحف بفتین میل و جور ۱۲ منہ (م)

مثل جہاد اور محال امداد اور شرک استمداد، تو وہ اس قابل کہاں کہ ارواحِ ائمہ ان پر نظر فرمائیں۔ بسنتِ الہیہ ہے کہ منکر کو محروم رکھتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ حدیثِ قدسی میں فرماتا ہے؛

اذا عند ظن عبدي بي - رواه البخاري - میں بندہ سے وہ کرتا ہوں جو بندہ مجھ سے گمان رکھتا ہے۔ اسے بخاری نے روایت کیا۔

جب اُن کے گمان میں امداد محال تو اُن کے حق میں ایسا ہی ہوگا، مگر اگر بر تو حرام است حرامتِ بادا

سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حدیث متواتر میں فرماتے ہیں؛

شفاعتي يوم القيامة حق فمن لم يؤمن بها لم يكن من اهلها۔ رواه ابن مقيم عن زبيد بن ارقم وبضعة عشر من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين۔  
میری شفاعت قیامت کے روز حق ہے جو اس پر ایمان نہ لائے گا اُس کے اہل سے نہ ہوگا۔ (اسے ابنِ مہیج نے حضرت زبید بن ارقم اور تیرہ صحابہ کرام رضوان تعالیٰ علیہم اجمعین سے روایت کیا۔ ت)

اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں اُن کی شفاعتوں سے بہرہ مند فرمائے آمین اللہم اٰمین۔

**قول (۹۸ تا ۱۰۰)** امام غزالی قدس سرہ العالی پھر شیخ محقق پھر شیخ الاسلام فرماتے ہیں؛

واللفظ لشرح المشكوة حجة الاسلام امام غزالی  
گفتہ ہر کہ استمداد کردہ سے شود بوی در حیات  
استمداد کردہ سے شود بوی بعد از وفات  
الفاظ شرح مشکوٰۃ کے ہیں؛ حجتہ الاسلام امام غزالی فرماتے ہیں جس سے زندگی میں مدد مانگی جائے اُس سے بعد وفات بھی مدد مانگی جائے۔ (ت)

**قول (۱۰۱ و ۱۰۲)** امام ابن حجر مکی پھر شیخ نے شروح مشکوٰۃ میں فرمایا؛

صالحان را مدد بلیغ است بہ زیارت کنندگان خود  
بر اندازہ ادب ایشان  
صالحین اپنے زائرین کے ادب کے مطابق ان کی بے پناہ مدد فرماتے ہیں۔ (ت)

۱۱۰۱/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب قول اللہ و یحذرکم اللہ نفسہ	۱۔ الصبح للبخاری
۳۱/۲	دارالکتب العلمیہ بیروت	حدیث ۴۸۹۶	۲۔ الجامع الصغیر بحوالہ ابن مہیج
۷۱۵/۱	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	باب زیارة القبور	۳۔ اشعة اللمعات
۷۲۰/۱	" " "	" " "	۴۔ " " "

**قول (۱۰۳)** امام علامہ تفتازانی نے شرح مقاصد میں اہلسنت کے نزدیک علم و ادراک موتی کی تحقیق کر کے فرمایا :

ولهذا ينتفع بزيارة قبور الأبرار والاستعانة  
من نفوس الأخيار<sup>۱</sup> اسی لیے قبور اولیاء کی زیارت اور ارواح طیبہ سے استعانت نفع دیتی ہے۔

**قول (۱۰۴ و ۱۰۵)** ردالمحتار میں امام غزالی سے ہے :

انهم متفاوتون في القرب من الله تعالى  
ونفع الزائرین بحسب معارفهم و اسرارهم<sup>۲</sup> ارواح طیبہ اولیائے کرام کا حال یکساں نہیں بلکہ وہ متفاوت ہیں اللہ سے نزدیکی اور زائروں کو نفع دینے میں موافقی اپنے معارف و اسرار کے۔

**قول (۱۰۶)** امام ابن الحاج کی مدخل میں فرماتے ہیں :

ان كانت الميت المزار من ترجى برکتہ  
فيتوسل الى الله تعالى به ، يبدأ بالتوسل  
الى الله تعالى بالنبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم اذ هو العمدة  
في التوسل والاصل في هذا كله والمشرع  
له ، ثم يتوسل باهل تلك المقابر  
اعني بالصالحين منهم في قضاء حوائجہ  
ومغفرة ذنوبہ و يكثر التوسل بهم  
الى الله تعالى لانه سبحانه تعالى  
اجتباهم و شرفهم وكرمهم فكما نفع بهم في  
الدنيا ففي الآخرة اكثر فمن اراد حاجة فليذهب

یعنی اگر صاحب مزار ان لوگوں میں سے جن سے  
امید برکت کی جاتی ہے تو اُسے اللہ تعالیٰ کی طرف  
وسیلہ کرے ، پہلے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم سے توسل کرے کہ حضور ہی توسل میں عمدہ  
اور ان سب باتوں میں اصل اور توسل کے مشروع  
فرمانے والے ہیں پھر صالحین اہل قبور سے اپنی حاجت  
روائی و بخشش گناہ میں توسل اور اس کی تکرار و  
کثرت کرے کہ اللہ تعالیٰ نے انھیں پُنا اور فضیلت  
کرامت بخشی تو جس طرح دنیا میں ان کی ذات سے  
نفع پہنچایا یونہی بعد انتقال اُس سے زیادہ پہنچائیگا  
تو جسے کوئی حاجت منظور ہو ان کے مزارات پر حاضر

عہ قصد زیارت مقربان آں درگاہ و متقربان آں  
اُس بارگاہ کے قُرب یافتہ اور اُس جناب سے تعلق  
(باقی بر صفحہ آئندہ)

۱۔ شرح المقاصد المبحث الرابع مدرك الجزئیات عندنا الخ دارالمعارف النعمانیہ لاہور ۲۳/۲  
۲۔ ردالمحتار مطلب فی زیارة القبور ادارة الطباعة العربیة مصر ۶۰۲/۱



اليهم ويتوسل بهم فانهم الواسطة بين الله تعالى وخلقهم وقد تقرر في الشرع و علم ما الله تعالى بهم من الاعتناء وذلك كثير مشهور، و ما زال الناس من العلماء والاكابركا براعت كابر مشرقا ومغربا يتبركون بزيارة قبورهم ويجدون بركة ذلك حسا ومعنى اهل مخلصا

ہو اور ان سے توسل کرے کہ یہی واسطہ ہیں اللہ تعالیٰ اور اس کی مخلوق میں، اور بیشک شرع میں مقرر و معلوم ہو چکا کہ اللہ تعالیٰ کو ان پر کیسی عنایت ہے اور یہ خود بکثرت و شہرت ہے اور ہمیشہ علمائے اکابر خلف و سلف مشرق و مغرب میں ان کی زیارت قبور سے تبرک کرتے اور ظاہر و باطن میں اس کی برکتیں پاتے رہے ہیں اہل مخلصا۔

قول (۱۰۷ تا ۱۰۹) اسقہ میں فرمایا:

سیدی احمد بن زروق کہ از اعظم فقہاء و علماء و مشائخ دیار مغرب است گفت روزے شیخ ابوالعباس حضری از من پرسید امدادی قوی ست یا امداد میت قوی ست من گفتم قوی می گویند کہ امدادی قوی تراست و من می گویم کہ امداد میت قوی تراست پس شیخ گفت نعم زیرا کہ وی در بساط حق است و در حضرت اوست (قال) و نقل دریں معنی ازین طائفہ پیشتر ازان است کہ حصرا و احصار کردہ شود و یا فتمعی شود در کتاب و سنت و اقوال سلف صلح چیزے کہ منافی و مخالف

سیدی احمد بن زروق جو دیار مغرب کے عظیم ترین فقہاء اور علماء و مشائخ سے ہیں فرماتے ہیں کہ ایک دن شیخ ابوالعباس حضری نے مجھ سے پوچھا زندہ کی امداد قوی ہے یا وفات یافتہ کی؟ میں نے کہا کچھ لوگ زندہ کی امداد زیادہ قوی بتاتے ہیں اور میں کہتا ہوں کہ وفات یافتہ کی امداد زیادہ قوی ہے۔ اس پر شیخ نے فرمایا: ہاں، اس لئے کہ وہ حق کے دربار اور اس کی بارگاہ میں حاضر ہے (فرمایا) اس مضمون کا کلام ان بزرگوں سے اتنا زیادہ منقول ہے کہ حد و شمار سے باہر ہے اور کتاب و

(بقیہ ماسیہ صفحہ گزشتہ)

جناب واستغاضہ خیرات و برکات از ایشان نماید موجب مزید خیر و زیادت ثواب خواهد بود والسلام  
۱۲ منہ جذب القلوب - (م)

رکھنے والوں کی زیارت کا قصد کرے اور ان سے درخواست کرے کہ اپنی برکات و خیرات کا فیض عطا کریں یہ مزید خیر و خوبی اور ثواب میں زیادتی کا باعث ہوگا، والسلام ۱۲ منہ جذب القلوب (ت)

ایں باشد و رد کند ایں را الخ۔ سنت اور سلف صالحین کے اقوال میں ایسی کوئی بات

موجود نہیں جو اس کے منافی و مخالف اور اسے رد کرنے والی ہو الخ۔ (ت)

قول (۱۱۰) اسی میں ہے :

بسیارے رافیوض و فتوح از ارواح رسیدہ و ایں بہت سے لوگوں کو فیض و کشف ارواح سے حاصل

ہوا ہے اور اس جماعت کو ان حضرات کی اصطلاح طائفہ را در اصطلاح ایشان ادیسی خوانند یعنی

میں اویسی کہتے ہیں۔ (ت)

قول (۱۱۱ و ۱۱۲) شیخ الاسلام امام فخر الدین رازی سے ناقل :

چوں می آید زائر نزد قبر حاصل می شود نفس اورا تعلقے جب زائر قبر کے پاس آتا ہے تو اسے قبر سے اور ایسے

خاص بقبر چنانکہ نفس صاحب قبر را و بسبب ایں ہی صاحب قبر کو اس سے ایک خاص تعلق حاصل ہوتا

ہے اور ان دونوں تعلقات کی وجہ سے دونوں کے مابین دو تعلق حاصل ہے شود میان ہر دو نفس ملاقات

معنوی و علاقہ مخصوص پس اگر نفس مزور قوی تر باشد معنوی علاقہ مخصوص پس اگر نفس مزور قوی تر باشد

نفس زائر مستفیض می شود و اگر برعکس بود برعکس نفس زائر مستفیض می شود

ہوتا ہے اور برعکس ہے تو برعکس ہوتا ہے (ت)

قول (۱۱۳ و ۱۱۴) مولانا جامی قدس اللہ سرہ السامی حضرت سیدی امام اجل علاؤ الدولہ سمنا فی رحمہ اللہ

تعالیٰ سے ناقل :

درویشے از شیخ سوال کرد کہ چوں بدن را در خاک ایک درویش نے شیخ سے سوال کیا کہ جب قبر کے اندر

ادراک نیست و در عالم ارواح حجاب نیست چہ ادراک بدن کو نہیں بلکہ روح کو ہے اور عالم ارواح

میں کوئی حجاب نہیں ہے تو قبر کے پاس جانے کی کیا حجاب نہیں ہے تو قبر کے پاس جانے کی کیا

ضرورت ، جہاں سے بھی توجہ کرے بزرگ کی روح سے ضرورت ، جہاں سے بھی توجہ کرے بزرگ کی روح سے

دُہی فائدہ ہوگا جو قبر کے پاس ہوگا۔ شیخ نے فرمایا : دُہی فائدہ ہوگا جو قبر کے پاس ہوگا۔ شیخ نے فرمایا :

اس میں بہت فائدہ ہیں ایک یہ کہ جب آدمی کسی کی زیارت اس میں بہت فائدہ ہیں ایک یہ کہ جب آدمی کسی کی زیارت

درویشے از شیخ سوال کرد کہ چوں بدن را در خاک ادراک نیست و در عالم ارواح حجاب نیست چہ

احتیاج است بسر خاک رفتن ، چہ در ہر مقامیکہ احتیاج است بسر خاک رفتن ، چہ در ہر مقامیکہ

توجہ کند بروح بزرگے ہماں باشد کہ بسر خاک ، توجہ کند بروح بزرگے ہماں باشد کہ بسر خاک ،

فرمود فائدہ بسیار دارد یکے آنکہ چوں زیارت کسے فرمود فائدہ بسیار دارد یکے آنکہ چوں زیارت کسے

مے رود چند آنکہ می رود تو حسبہ او زیادہ می شود مے رود چند آنکہ می رود تو حسبہ او زیادہ می شود

۱/ ۷۱۶

مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

باب زیارۃ القبور

اشعۃ اللمعات

۱/ ۷۱۵

” ” ”

” ” ”

” ” ”

ص ۸۰

مطبع احمدی دہلی

فصل دہم زیارت قبور

کشف الغطاء





مَنْ يَسْمَعُ وَيَعْقِلُ بِهِ

سمجھنے والوں سے خطاب کرتے ہیں۔

**قول (۱۲۰)** امام علامہ نووی منہاج میں امام قاضی عیاض کا قول در بارہ سماع موثق نقل کر کے فرماتے ہیں:   
 هو الظاهر المختار الذي يقتضيه احاديث السلام على القبور۔   
 یہی ظاہر و مختار ہے جسے سلام قبور کی حدیثیں اقتضار کرتی ہیں۔

**قول (۱۲۱)** علامہ مناوی نے اسی امر کی دلیل یوں نقل فرمائی ہے: فان السلام على من لا يشعر بحالہ کہ جو نہ سمجھے اس پر سلام اصلاً معقول نہیں۔

**قول (۱۲۲)** شیخ محقق مدارج النبوة میں سلام اموات کو حدیث سے نقل کر کے فرماتے ہیں:   
 خطاب با کسیکہ نہ شنود و نہ فہم معقول نیست و نزدیک   
 ست کہ شمار کردہ شود از قبیلہ عبث چنانکہ عمر رضی اللہ تعالیٰ   
 عنہ گفت:   
 جو نہ سنے نہ سمجھے اس سے خطاب معقول نہیں اور قریب   
 ہے کہ عبث کے دائرے میں شمار ہو جیسا کہ حضرت عمر   
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ (ت)

**قول (۱۲۳)** مولانا علی قاری شرح الباب میں در بارہ سلام زیارت فرماتے ہیں:   
 من غیر رفع صوت ولا اخفاء بالمرق لفوت   
 الاسماع الذي هو السنة۔   
 نہ بلند آواز سے ہونہ بالکل آہستہ جس میں سنانا کہ سنت   
 ہے فوت ہو جائے۔

**فصل دوازدہم اہل قبور سے سوائے سلام اور انواع خطاب و کلام میں۔**   
**قول (۱۲۴ تا ۱۲۷)** مسک متوسل و مسلک متعطل و اختیار شرح مختار و فتاوی عالمگیری میں ہے:   
 واللفظ للاخيرين فانه ابسط (الفاظ اخیرین کے ہیں اس لیے کہ یہ زیادہ مبسوط ہیں۔ ت) کہ بعد زیارت   
 سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا محمد بھربٹ کر سراقہ سیدتی اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مقابل ہوا اور بعد سلام   
 عرض کرے:

بجزاك الله عنا افضل ما جزى ائمة   
 آپ کو اللہ تعالیٰ ہم سے جزا و عوض نیک دے بہتر

۱۔ شرح الصدور باب زیارة القبور خلافت اکیڈمی منگورہ سوات ص ۹۴

۲۔ منہاج للنووی شرح صحیح مسلم مع مسلم باب عرض مقعد المیت من الجنة والنار الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۳۸۷

۳۔ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت من زار قبر البویہ الخ مکتبۃ الامام الشافعی الریاض السعودیہ ۲/۴۲۰

۴۔ مدارج النبوة فصل در سماع میت نوریہ رضویہ سکھ ۲/۹۵

۵۔ مسک متعطل مع ارشاد الساری باب زیارت سید المرسلین صلی علیہ وسلم دار الکتاب العربی بیروت ص ۳۳۸



وحسبنا الله العزيز الغفور و صلى الله تعالى على سيدنا و مولانا محمد و آله و صحبه الم يوم النشور -  
 ہمیں عزت و مغفرت والا خدا کافی ہے اور اللہ تعالیٰ ہمارے آقا و مولا حضرت محمد اور ان کی آل و اصحاب پر تاحشر درود و رحمت بھیجے۔ (ت)

**فصل سیزدہم** بعد و فن میت کو تلقین اور اسے عقائد اسلام یاد دلانے میں۔ یہ فصل فصل دوازدہم کی ایک صنف ہے کہ اس میں بھی میت سے سوائے سلام اور قسم کا خطاب و کلام ہے کما لا یخفی (جیسا کہ مخفی نہیں ہے۔ ت)۔ میں یہاں صرف علمائے حنفیہ کے اقوال شمار کروں گا کہ شافعیہ تو قاطبہ قائل تلقین ہیں الا من شاء اللہ۔

**قول (۱۳۱ تا ۱۳۳)** امام زاہد صفار نے کتاب مستطاب تلخیص الادلہ میں تصریح فرمائی کہ تلقین موتیٰ مسلک اہلسنت ہے اور منع تلقین مذہب معتزلہ پر مبنی کہ وہ میت کو جہاد مانتے ہیں۔ امام حاکم شہید نے کافی اور امام بخاری نے بخاری میں ان سے نقل فرمایا،

ان هذا (ای منع التلقین) علیٰ مذهب المعتزلة لان الاحیاء بعد الموت عندہم مستحیل، اما عند اهل السنة فالحدیث ای لقنوا موتاكم لا اله الا الله محمول علی حقیقۃ، لان الله تعالى یحییہ علی ما جاء بہ الآثار و قد روی عنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام انه امر بالتلقین بعد الدفن الخ ذکرہ فی رد المحتار عن معراج الدراية۔

تلقین سے ممانعت معتزلہ کا مذہب ہے اس لیے کہ موت کے بعد زندہ کرنا ان کے نزدیک محال ہے لیکن اہلسنت کے نزدیک حدیث تلقین (اپنے مردوں کو لا الہ الا اللہ سکھاؤ) اپنے حقیقی معنی پر محمول ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ مردے کو زندہ فرمادیتا ہے جیسا کہ احادیث میں وارد ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ بھی مروی ہے کہ سرکار نے دفن کے بعد تلقین کا حکم دیا الخ۔ اسے رد المحتار میں معراج الدراية کے حوالے سے ذکر کیا (ت)

**قول (۱۳۲ و ۱۳۵)** در مختار میں جوہرہ نیرہ سے ہے، انہ مشروع عند اهل السنة بیشک تلقین اہل سنت کے نزدیک مشروع ہے۔  
**قول (۱۳۶)** نہایت شرح ہدایہ میں ہے،

لے رد المحتار بحوالہ التجازیہ مطلب فی تلقین بعد الموت  
 باب صلوٰۃ الجنائزۃ  
 ۵۷۱/۱ ادارۃ الطباعة المصریۃ مصر  
 مطبع مجتہائی دہلی  
 ۱۱۹/۱





اسی طرح صاحب حقائق نے بتصریح اس کے کہ یہ تلقین بعد دفن تھی، صاحب غیاث سے نقل کیا کما فی الحلیۃ (جیسا کہ علیہ میں ہے۔ ت) امام ابن امیر الحاج عبارت حقائق لکھ کر فرماتے ہیں، یفسدان فعلہ، اجہ علیٰ ترکہ، یہ کلام استجاب تلقین کا مفید ہے۔ پھر اس پر حدیث سے دلیل ذکر کر کے ائمہ محدثین امام ابو عمرو بن الصلاح وغیرہ سے اس کا بوجہ شواہد و عمل قدیم علمائے شام قوت پانا نقل کرتے ہیں کما اسلفناہ فی المقصد الثانی (جیسا کہ ہم نے اسے مقصد دوم میں پیش کیا۔ ت)

قول (۱۴۴ و ۱۴۵) مضمرات میں ہے،

نحن نعمل بهما عند الموت وعند الدفن یہ نقلہ فی الہندیۃ۔ ہم دونوں تلقینوں پر عمل کرتے ہیں وقت نزاع بھی اور وقت دفن بھی۔ (اسے ہندیہ میں نقل کیا گیا۔ ت)

قول (۱۴۶) ذیل مجمع البحار میں ہے، اتفق کثیر علی التلقین بہت علماء کا تلقین پر اتفاق ہے۔

قول (۱۴۷) نور الایضاح میں ہے، تلقین فی القبر مشروع مردے کو تلقین کرنا مشروع ہے۔

قول (۱۴۸ و ۱۴۹) علامہ طحاوی حاشیہ در مختار میں کتاب الجنائز والمزید سے ناقل، التلقین

بعد الموت فعلہ بعض مشائخنا ہمارے بعض مشائخ نے موت کے بعد تلقین فرمائی ہے۔

قول (۱۵۰ تا ۱۵۲) جامع الرموز میں جو اہر سے منقول،

سئل القاضی محمد الدین الکرمانی عنہ قال ماراہ قاضی محمد الدین کرمانی سے بارہ تلقین سوال ہوا، فرمایا

المسلمون حسنا فهو عند الله حسن وروی جو بات مسلمان اچھی سمجھیں خدا کے نزدیک اچھی ہے،

فی ذلك الحدیثین۔ اور اس بارے میں دو حدیثیں روایت کیں۔

عہ یہ معنی خود لفظ اوصافی سے مستفاد مگر اس میں صریح تر ہے کہ لقن بعض الائمة بعد دفنہ واوصافی

بتلقینہ فلقتہ بعد ما دفنۃ ۱۲ منہ (بعض ائمہ نے بعد از دفن میت کو تلقین فرمائی اور مجھے میت کو تلقین کرنے کی

وصیت کی تو میں نے بعد از دفن میت کو تلقین کی ۲ منہ) ت

لہ حلیۃ المحلی شرح نیۃ المصلی

۱۵۴/۱ فتاویٰ ہندیہ بحوالہ المضمرات الباب الحادی العشرون فی الجنائز نورانی کتب خانہ پشاور

۲۵ ص تکملہ مجمع بحار الانوار تحت لفظ ثبت نوکشور بکھنؤ

۵۴ ص نور الایضاح باب احکام الجنائز مطبع علمی لاہور

۳۶۴/۱ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار باب صلوۃ الجنائز دار المعرفۃ بیروت

۲۷۸/۱ جامع الرموز فصل فی الجنائز مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران

۱۳۴/۱ حاشیۃ الشلبی علی التبیین بحوالہ الحقائق باب الجنائز مطبعہ کبری بولاق مصر

قول (۱۵۳) طحاوی حاشیہ مراقی میں علامہ حلبی سے منقول :

کیف لا یفعل مع انه لا ضرر فیه بل فیه نفع للمیت۔  
تلقین کیونکر نہ کی جائے گی حالانکہ اس میں کوئی نقصان نہیں بلکہ میت کا فائدہ ہے۔

قول (۱۵۴) کشف الغطاء میں ہے : بالجملہ بمقتضائے مذہب اہل سنت و جماعت تلقین مناسب ہے۔  
پھر امام صفار کا ارشاد کہ :

سزاوار آن سنت کہ تلقین کردہ شود میت بر مذہب امام اعظم و ہر کہ تلقین نمی کند و نغے گوید بآن پس او بر مذہب اعتزال ست کہ گویند میت جہاد محض است و روح در قبر معاد نمی شود۔

مذہب امام اعظم میں میت کو تلقین مناسب ہے اور جو تلقین کا تارک اور منکر ہے وہ معتزلہ کا مذہب رکھتا ہے جو میت کو جہاد محض کہتے ہیں اور قبر میں روح کا اعادہ نہیں مانتے۔ (ت)

نقل کر کے فرمایا :

وانچہ در کافی گفت کہ اگر مسلمان مردہ است محتاج نیست بر سوائے تلقین فی بعد از موت و گرنہ فائدہ نمی کند تا تمام است چہ با وجود اسلام احتیاج بسوائے تلقین برائے ثابت داشتن دل باقی ست چنانکہ در حدیث آمدہ کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعد از دفن فرمودی استغفار کنید برا در خود را و سوال کنید برائے وے تثبت را بدرستیکہ الآن سوال کردہ سے شود از دوائے الی آخرہ۔

وہ جو کافی میں کہا کہ اگر بحالت اسلام مرا ہے تو وہ موت کے بعد تلقین کا محتاج نہیں، اور اگر ایسا نہیں تو تلقین بے سود ہے۔ "تا تمام ہے اس لیے کہ اسلام کے باوجود، دل کو ثابت رکھنے کے لیے تلقین کی جہت ثابت ہے، جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دفن کے بعد فرماتے اپنے بھائی کے لیے استغفار کرو اور اس کے لیے ثابت قدمی کی دعا کرو کہ اس وقت اس سے سوال ہو رہا ہے (ت)

قول (۱۵۵ و ۱۵۶) علامہ زلیعی نے تبیین الحقائق میں دربارہ تلقین پہلے استحباب پھر جواز پھر منع تینوں قول نقل کر کے استحباب پر دلیل قائم کی اور بے شک تعلیل دلیل اختیار و تعویل ہے، علامہ حامد آفندی نے معنی المستفتی عن سوال المفتی میں فرمایا : هو المرجح اذا هو المحلي بالتعلیل (اس کی

۱۔ حاشیہ الطحاوی علی مراقی الفلاح باب احکام الجنائز نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۰۶

۲۔ کشف الغطاء فصل احکام دفن مطبع احمدی دہلی ص ۵۷

۳۔ معنی المستفتی عن سوال المفتی



علت بیان کی گئی ہے لہذا اسی کو ترجیح ہے۔ ت) ولہذا علامہ شامی آفتاب تیس کا یہ کلام نقل کر کے فرماتے ہیں،  
ظاہر استدلالہ للاول اختیاراً یعنی قول استجاب پر دلیل قائم کرنے سے ظاہر ہی ہے  
کہ امام زلیحی اسی کو مذہب مختار جانتے ہیں اور خود علامہ شامی کا کلام اختیار ہوا و استجاب پر دلیل ہے  
کہ معراج الدرایہ سے عدم تلقین کا ظاہر الروایۃ ہونا نقل کر کے پھر اسی معراج سے بحوالہ کافی و حسب زریہ  
امام صفار کا وہ ارشاد نقل کیا پھر فتح کا حوالہ دیا کہ انھوں نے حدیث تلقین کو اپنی حقیقت پر محمول کرنے کی  
بہت تائید فرمائی، پھر غنیہ سے تائید لے کر حدیث میں تجوز ہے مگر تلقین سے منع نہ کریں گے کہ میت کو مفید ہے  
پھر زلیحی کے کلام سے یوں استظهار کیا اور شارح نے جو مشروعیت تلقین کو قول اہلسنت کہا اُسے مقرر  
مسلم رکھا، واللہ تعالیٰ اعلم۔

نکتہ جلیبہ تمیم کلام و ازالہ اوہام میں۔

اقول وبالله التوفیق و بہ الوصول الی ذری التحقیق، طائفہ جدیدہ ان اقوال کے مقابل براہ تبیس و  
مغالطہ منع تلقین کے اقوال پیش کر دیتے ہیں، حالانکہ یہ محض جہالت بے مزہ ہے، ہم یہاں نفس مسئلہ  
تلقین کی بحث میں نہیں بلکہ غرض یہ ہے کہ ان علمائے مجوزین نے ادراک و سمیع موتی مانا اور یہ امر اقوال مذکورہ  
سے یقیناً ثابت، ذرا آنکھیں مل کر دیکھیں کہ ائمہ نے کیا چیز جائز مانی، تلقین میت۔ پھر یہ سیکھیں کہ تلقین  
کے معنی کیا ہیں، تفہیم و تذکیر یعنی سمجھانا اور یاد دلانا کما فی حاشیۃ الطحطاوی علی المراتبی (جیسا  
کہ حاشیۃ الطحطاوی علی المراتبی الفلاح میں ہے۔ ت) پھر کسی ذی عقل سے پوچھیں کہ تفہیم و تذکیر عباد  
دیوار کو ہوتی ہے یا سامع فہیم و ہوشیار کو؟ حاشا و کلا ہر سمجھ والا بچہ جانتا ہے کہ سمجھانا اور یاد دلانا  
ہرگز متصور نہیں جب تک مخاطب سننا سمجھنا نہ ہو اور جس کے اعتقاد میں ہو کہ مخاطب نہ عقل و فہم رکھتا  
نہ میرا کہاٹن، پھر اس کے آگے بقصد تفہیم و تذکیر بات کرے وہ قطعاً مجنون و دیوانہ ہوگا لہذا یقیناً واجب  
کہ جو ائمہ و علماء استجاب خواہ جواز تلقین کے قائل ہوئے انھوں نے بلاشبہ اموات کو بعد دفن بھی  
کلام اُچھاٹنے بکھتے والا مانا اور اسی قدر مقصود تھا بخلاف اقوال منع کہ وہ زہار نہ مخالف کو مفید نہ ہمیں مضر  
کہ ترک تلقین کی علت کچھ انکار فہم و سماع ہی میں منحصر نہیں جس سے خواہی خواہی سمجھا جائے کہ جو تلقین نہیں  
مانتا وہ میت کو سمیع و فہیم بھی نہیں جانتا، کیا ممکن نہیں کہ اس کی وجہ بعض کے نزدیک عدم ثبوت ہو، جیسا کہ  
علیہ میں ہے۔

فصل الشیخ عزالدین بن عبدالسلام  
علیٰ انہ بدعة ۛ

شیخ عزالدین بن عبدالسلام نے اس کے بدعت ہونے پر نص کی ہے۔ (ت)

دیکھو امام عزالدین شافعی اس وجہ سے قائل تلقین نہ ہوئے کہ ان کے نزدیک بدعت تھی، حالانکہ یہ وہی امام عزالدین ہیں جن کا ارشاد قول ۱۱ میں گزرا کہ مردے ہمارا کلام نہ سمجھتے ہوتے تو سلام قبور محض لغو تھا۔ یوں ہی کیا ممکن نہیں کہ منع کی وجہ ان کی رائے میں عدم فائدہ ہو یا یہ معنی کہ مردہ باایمان گیا تو خود رحمت الہی اُسے بس ہے وہ بتوفیق ربانی آپ ہی صحیح جواب دے گا۔

قال الله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ۛ

اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اللہ ثابت رکھتا ہے ایمان والوں کو حق بات پر دنیا کی زندگی میں اور آخرت میں۔ (ت)

اور جو عیاذ باللہ نوبہ دیگر ہے اُسے لاکھ تلقین کیجئے کیا فائدہ! دیکھو امام حافظ الدین نسفی رحمۃ اللہ علیہ نے کافی شرح وافی میں انکار تلقین اسی پر مبنی کیا۔

حيث قال ولقن الشهادة لقوله عليه الصلوة والسلام لقنوا موتاكم شهادة ان لا اله الا الله وامريد به من قرب من الموت وقيل هو مجرى على حقيقته وهو قول الشافعي لانه تعالى يحييه وقد روى انه عليه السلام امر بتلقين الميت بعد دفنه وزعموا انه مذهب اهل السنة والاول مذهب المعتزلة الا اننا نقول لا فائدة بالتلقين بعد الموت لانه ان مات مؤمنا فلا حاجة اليه وان مات كافرا فلا يفيد التلقين ۛ

ان کی عبارت یہ ہے، وقت نزع شہادت یاد دلانے اس لیے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا فرمان ہے اپنے مردوں کو کلمہ شہادت کی تلقین کرو۔ اس سے مراد وہ ہیں جو قریب الموت ہوں۔ اور کہا گیا کہ یہ اپنے حقیقی معنی میں ہے، یہی امام شافعی کا قول ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ اسے زندہ کر دے گا، اور مرنے سے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دفن کے بعد تلقین کا حکم دیا۔ لوگ کہتے ہیں کہ یہ مذہب اہل سنت ہے اور اول معتزلہ کا مذہب ہے۔ مگر ہم کہتے ہیں کہ موت کے بعد تلقین کا کوئی فائدہ نہیں اس لیے کہ اگر بحالت ایمان مرے تو تلقین کی کوئی ضرورت نہیں اور

اگر کافر مرے تو تلقین کا رگڑ نہ ہوگی اور ختم قدرے تلخیص کے ساتھ۔ (ت)

اگرچہ علماء نے اس شبہ کا جواب کافی دے دیا کہ ہم شقِ اول یعنی موت علی الایمان اختیار کرتے ہیں۔ اور یہ کہنا کہ اب حاجت نہیں غیر مسلم کہ وہ وقت ہول و دہشت کا ہے ہماری تذکیر اور خدا کے ذکر سے دل میت کا قوی ہوگا، دُعا رس بندھے گی، وحشت گھٹے گی۔

قال اللہ تعالیٰ الابد کر اللہ تطمئن القلوب۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اُس لو خدا کی یاد سے ٹھہر جاتے ہیں دل۔

اسی لیے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعد وفات حکم دیتے میت کے لیے خدا سے تہنیت مانگو کہ اب اس سے سوال ہوگا، کما مر فی المقصد الاول (جیسا کہ مقصد اول میں گزرا۔ ت) شیخ الاسلام کا کلام قول ۱۵۴ میں سُن چکے اور علامہ شرنبلالی مراقی الفلاح میں فرماتے ہیں،

نفی صاحب الکافی فائدہ مطلقاً ممنوع (بان فیہ فائدة التثبیت للجنان) نعم الفائدة الاصلية (وہی تحصیل الایمان فی هذا الوقت) منتفیه و یحتاج الیہ لتثبیت الجنان للسؤال فی القبراء موضحاً بعاشية الطحطاوی۔

صاحب کافی کا مطلقاً فائدے سے انکار ہمیں تسلیم نہیں (کیونکہ اس میں دل کو ٹھہرانے اور ثبات دینے کا فائدہ ہے) ہاں فائدہ اصلیت (اس وقت اُسے ایمان بخشنا) نہیں، اور تلقین کی ضرورت قبر میں سوال کے وقت دل کی تعزیت اور ثبات کے لیے ہے اور (عبارت مراقی ختم حاشیہ طحطاوی سے توضیح کے ساتھ)

علامہ ابراہیم حلبی کا جواب اسی مقصد میں گزرا کہ تلقین میں میت کا فائدہ ہے کہ ذکر خدا سے اُس کا جی بھلے گا، فقیر کہتا ہے غفر اللہ تعالیٰ اگر عدم فائدہ میں ایسی ہی تقریر کریں تو دعاء و دو اتمام کارخانہ اسباب سب مہل و معطل رہ جائے کہ تقدیر الہی میں حصول مراد ہے تو آپ ہی طے گی ورنہ کیا حاصل، غرض جب واضح و بین کہ تلقین بے فہم و سماع میت محال اور اس کا انکار کچھ نفی سماع میں منحصر نہیں تو یقیناً ثابت کہ اقوالِ جواز ہمارے مذہب پر دلائل ساطع اور اقوالِ ترک و منع اصلاً مضر نہیں، پھر ان کے مقابل ان کا پیش کرنا کیا کہا جائے کہ کس درجہ کی سفاہت ہے اور یہ قدیم چالاکی ان حضرات کی ہے جہاں کسی امر کے اثبات کو بعض علماء کے وہ اقوال جن کا مبنی اس امر کا ماننا ہو پیش کیجئے اور وہ مسئلہ مختلف فیہا ہو فوراً دوسری طرف کے قول نقل کر لائیں گے یہ نہیں دیکھتے کہ

سۃ القرآن ۲۸/۱۳

سۃ مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ ابی داؤد باب اثبات عذاب القبر مطبع مجتہائی دہلی ص ۲۶  
سۃ حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح باب احکام الجنائز نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۰۷



محل نزاع کیا تھا اور موضع استدلال کون سا مقدمہ ہے، کہا تو یہ تھا کہ امر ثابت ہے ولہذا افلاں فلاں انا نے اس بات پر فلاں بات مبنی کی، اس کا یہ کیا جواب ہو گا کہ فلاں فلاں نے وہ بنا زمانی، کیا انکار بنا انکار مبنی کو مستلزم ہوتا ہے، واقعی سلامت عقل عجب دولت ہے جسے خدا دے وباللہ التوفیق۔ یہ نکتہ واجب الحفظ ہے کہ اس سے مخفیین کی بہت چالاکوں کا حال کھلتا ہے واللہ العا دی۔

فائدہ جمیلہ تنقیح مسئلہ تلقین میں۔

اقول وباللہ استعین، نفس مبحث تلقین کی نسبت استطراد اتنی بات اور سمجھ لیجئے کہ ظاہر الروایۃ میں اگر لایقن یا غیر مشروع آیا بھی ہو تو وہ ممانعت و عدم جواز کے لیے متعین نہیں، آخر نہ سنا کہ امام مجتہد برہان الدین محمود نے ذخیرہ میں بروایت امام محرر المذہب حضرت محمد بن الحسن امام الائمہ مالک الازمہ حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا کہ سجدہ شکر مشروع نہیں اور علماء نے اس کے معنی عدم وجوب لیے۔ اشباہ میں ہے :

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک سجدہ شکر جائز ہے واجب نہیں، یہی اس کا معنی ہے جو امام صاحب سے مروی ہے کہ سجدہ شکر مشروع نہیں یعنی وجوباً مشروع نہیں ہے۔ اسے علامہ سید حموی نے غزالیوں میں اور علامہ سید احمد طحطاوی و علامہ سید محمد شامی نے حواشی و مختار میں برقرار رکھا۔ (ت)

سجدۃ الشکر جائزة عند ابی حنیفۃ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ لا واجبة و هو معنی ما روی عند انہا لیست مشروعة ای وجوباً اھ و اقصرہ علیہ العلامة السید الحموی فی غزیر العیون والسیدان الفاضلان احمد الطحطاوی و محمد الشامی فی حواشی الدر۔

فتاویٰ حجہ میں فرمایا :

عندی ان قول الامام محمول علی الایجاب، وقول محمد علی الجواز والاستحباب، فیعمل بہما لا یجب بکل نعمۃ سجدۃ شکراً کما قال ابو حنیفۃ ولكن یجوز ان یسجد سجدۃ الشکر فی وقت سر بنعمۃ او ذکر نعمۃ، فشکرہا بالسجدۃ و انه غیر خارج عن حد

میرے نزدیک یہ ہے کہ امام اعظم کا قول ایجاب پر اور امام محمد کا قول جواز و استحباب پر محمول ہے تو دونوں قولوں پر عمل کیا جائیگا نہ نعمت پر سجدہ شکر واجب نہیں جیسا کہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے لیکن جب کسی نعمت سے مسرت ہو تو سجدہ شکر کرنا جائز ہے، اسی طرح جب کسی نعمت کی یاد ہو تو اس کے شکر میں سجدہ کر لینا یہ دائرہ استحباب ہے

الاستحباب<sup>۱</sup> أم نقله في حاشية المراق و  
قبله الحلبي في الغنية .  
بہر نہیں اور اسے حاشیہ مراقی میں اور اس سے پہلے  
علبی نے غنیہ میں نقل کیا۔ (ت)

اسی ذخیرہ میں فرمایا :

لا یتعود التلمیذ اذا قرأ علی استاذہ<sup>۲</sup>  
شاگرد استاد کے پاس درس کے وقت تَعَوُّذ نہ پڑھے۔ (ت)

در مختار میں اسے نقل کر کے کہا : ای لایسن<sup>۳</sup> (یعنی یہ مسنون نہیں۔ ت)۔ نہر میں کہا :

لیس ما فی الذخیرۃ فی المشروعیۃ وعدمها  
بل فی الاستئان وعدمہ<sup>۴</sup> .  
ذخیرہ کی عبارت مشروعیت اور عدم مشروعیت سے  
متعلق نہیں بلکہ سنیت اور عدم سنیت سے متعلق ہے۔ (ت)

یوں ہی ہمارے ائمہ سے دربارہ عقیقہ لایعق عن الغلام (لڑکے کی طرف سے عقیقہ نہ کرے۔ ت)  
منقول، علمائے کرام فرماتے ہیں اس کے معنی نفی وجوب و استئان ہیں اور اباحت ثابت ہے۔ فتاویٰ خلاصہ  
میں ہے :

لا یعق عن الغلام وعن المجاریۃ یرید انہ  
لیس بواجب ولا سنة لكنه مباح<sup>۵</sup> .  
لڑکے اور لڑکی کی طرف سے عقیقہ نہ کرے ، اس سے  
مراد یہ ہے کہ یہ واجب و سنت نہیں ، لیکن مباح ہے۔ (ت)

اسی طرح عامۃ کتب میں مثلاً ہدایہ و وقایہ و نقایہ و بدائع و فائدہ و ملتقى و تنویر و جہرہ و غیر فاتحہ و سورت  
کے درمیان بسم اللہ پڑھنے کے بارے میں امام اعظم و امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما کا قول بلفظ لایاق و  
لایسن<sup>۶</sup> (تسمیہ نہ لائے ، بسم اللہ نہ پڑھے۔ ت) ذکر کیا۔ پھر محققین نے تصریح فرمائی کہ اس سے مراد نفی سنیت  
ہے بخلاف امام محمد کہ قائل استئان ہیں۔ رہی کراہت و ممانعت ، وہ کسی کا مذہب نہیں ، کہ پڑھنا بالاجماع  
بہتر ہے جیسا کہ ذخیرہ و مجتبے و بحر و نہر و حاشیہ دُرر اللامۃ الشریبالی و شرح علائی و حاشی شامی و طحاوی  
و غیر ہا سے واضح۔ علامہ غزالی ترمذی نے فرمایا : الابین الفاتحة و السورة (فاتحہ و سورت کے درمیان

۱۔ حاشیہ الطحاوی علی مراقی الفلاح باب سجدة الشکر مکروہۃ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۲۷۲

۲۔ الدر المختار باب صفة الصلوة مطبع مجتبائی دہلی ۷۵/۱

۳۔ رد المحتار بحوالہ نہر الفاتی ۷۵

۴۔ خلاصۃ الفتاوی کتاب الکراہیۃ الفصل التاسع فی المستقرقات مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۳۷۷/۲

۵۔ الدر المختار باب صفة الصلوة مطبع مجتبائی دہلی ۷۵/۱

۶۔ إدارة الطباعة المصرية مصر ۳۲۹/۱

نہیں۔ ت) محقق علائی نے لاکے بعد لفظ تسن بڑھا دیا (یعنی مسنون نہیں۔ ت) پھر فرمایا، ولا تکرہ اتفاقاً (مکروہ تو بالاتفاق نہیں۔ ت) طحاوی نے فرمایا، بل لا خلاف فی انه لو سعی لکان حسناً، نہ ہر (بلکہ اس میں بھی کوئی خلاف نہیں کہ اگر بسم اللہ پڑھا تو اچھا ہے، نہر۔ ت) بحر الرائق میں ہے،

الخلاف فی الاستئذان اعمدہ الکراہۃ  
فمتفق علیہ، ولہذا صرح فی الذخیرۃ و  
المجتبیٰ بانہ ان سعی بین الفاتحۃ والسورۃ  
کان حسناً عند ابی حنیفۃ۔ الخ

پھر امام صفار کا ارشاد سن چکے کہ مذہب امام میں تلقین مناسب ہے، یہ امام علام صرف دو واسطے  
شاگرد صاحبین ہیں، امام نصیر بن یحییٰ سے اخذ علم کیا دھو عن ابن سماعۃ عن ابی یوسف رحمہ و عن  
ابی سلیمان الجوزجانی عن محمد (انہوں نے ابن سماعہ سے انہوں نے امام ابو یوسف سے اور  
امام نصیر نے ابو سلیمان جوزجانی سے اخذ کیا انہوں نے امام محمد سے۔ ت) یہ بالیقین اعرف بمذہب امام  
و معنی ظاہر الروایۃ پھر اس سے ہزار درجہ زائد اس جناب کا وہ ارشاد ہے کہ تلقین مذہب اہلسنت اور  
اس کا منع مشرب معتزلہ ہے، اور واقعی مشائخ مذہب میں اس فرقہ ضالہ کا اختلاط اور نقول مذہب میں اس  
کے اقوال و تخاریج کا اندراج بعض جگہ سخت لغزشوں کا باعث ہوتا ہے یہاں تک کہ کبھی حقیقت کارماہروں  
پر طمس ہو جاتی ہے و باللہ العصمۃ جیسے بشر مرسی معتزلی کا قول والرحمن لا افعل کذا درجن کی  
قسم میں ایسا نہ کروں گا۔ ت) اگر سورۃ الرحمن مراد لی یمن نہ ہوگی، صاحب ولوالجہ و خلاصہ وغیرہ مانے یوں  
نقل کر دیا گویا یہی مذہب ہے، حالانکہ وہ اس معتزلی کا قول ہے، اور مذہب مہذب المذکر کرام کے بالکل  
خلاف کما حققہ فی البحر الرائق (جیسا کہ البحر الرائق میں اس کی تحقیق کی ہے۔ ت) رد المحتار میں کہا،  
هذا التفصیل فی الرحمن قول بشو المرسی (الرحمن میں یہ تفریق، بشر مرسی کا قول ہے۔ ت) ایسا

۱/۷۵	مطبع مجتہائی دہلی	باب صفۃ الصلوۃ	لہ الدر المختار
۱/۲۱۹	دار المعرفۃ بیروت	باب صفۃ الصلوۃ	لہ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار
۱/۳۱۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	فصل واذا اراد الدخول	لہ البحر الرائق
۳/۵۵	مصطفیٰ البابی مصر	کتاب الایمان	لہ رد المحتار
"	"	"	لہ



ہی اشتباہ علامہ زین بن نجیم مصری کو مسئلہ ذبیحہ میں واقع ہوا جس پر علامہ سید احمد حموی نے فرمایا :  
 مبناہا علی الاعتزال الصریح والعجبات  
 المصنف لم یفتن له مع ظہور صلاہ ص  
 القنیۃ۔  
 اس کا معنی اعتزال پر ہے اور عجیب یہ کہ مصنف کو اس  
 پر تنبیہ نہ ہو اب ان کے صاحب قنید کا معتزلی ہونا  
 کھلا ہوا ہے۔

بالجملہ روایت کا تو یہ حال ہے۔ رہی درایت، مقصد دوم میں دیکھ چکے کہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 سے اس میں حدیث وارد جسے امام ابن الصلاح و امام ضیاء و امام ابن حجر ابن امیر الحاج و صاحب مجمع وغیرہم  
 نے بحسب شواہد و مواضع حسن و قوی کہا، پھر سیدنا ابو امامہ باطنی صحابی اور راشد و ضمرہ و حکیم وغیرہ تابعین  
 کے اقوال اس میں مروی پھر اور صحابہ سے اس کا خلاف ہرگز ثابت نہیں، با ایں ہمہ قول صحابی قبول نہ کرنا  
 اصول حنفیہ پر کیونکر مستقیم ہوا، تقلید صحابی میں ہمارے امام کا مذہب معلوم ہے۔ میزان الشریعۃ الکبریٰ میں  
 امام ابو مطیع بلخی سے منقول :

قلت للامام ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ اسأیت لورأیت سأیا و سأی ابوبکر  
 سأیا اکنت تدع سائلک لرأیہ ؟ قال نعم  
 فقلت له اسأیت لورأیت سأیا و سأی عمر  
 سأیا اکنت تدع سائلک لرأیہ ؟ فقال نعم  
 و كذلك کنت ادع سائلی لرأی عثمان و  
 میں نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض  
 کی : بھلا ارشاد فرمائیے اگر آپ کی ایک رائے  
 ہو اور صدیق اکبر کی رائے اس کے خلاف ہو کیا آپ  
 اپنی رائے ان کی رائے کے آگے چھوڑ دیں گے ؟  
 فرمایا : ہاں۔ میں نے عمر فاروق کی نسبت پوچھا ،  
 فرمایا : ہاں ، اور یونہی میں اپنی رائے عثمان غنی و

عہ مولانا علی قاری مرقاۃ شرح مشکوٰۃ کتاب الصلوٰۃ باب الخطبہ میں فرماتے ہیں :

قول الصحابی حجة فيجب تقليد عندنا  
 اذا لم ينفع شي آخر من السنة انتهى  
 اقول وهذا لا يخص بقول الصحابي  
 فان كل دليل يترك لدليل اقوى منه  
 صحابی کا قول حجت ہے تو اسکی تقلید ہمارے یہاں  
 واجب ہے جبکہ کوئی حدیث اس کی نفی نہ کرتی ہو  
 انتہی اقول یہ قول صحابی سے ہی خاص نہیں اس  
 لیے کہ ہر دلیل اپنے سے قوی تر دلیل کے باعث  
 متروک ہوگی ۱۲ منہ ۱۲ (ت)

۱۲ منہ (م)

۱۰۶/۲ ۱۰۶/۲  
 ۵۰۵/۲ ۵۰۵/۲  
 لہ غزیرون البصائر شرح الاشباد والنظائر کتاب الصيد والذبايح ادارة القرآن کراچی  
 لہ مرقاۃ المفاتیح باب الخطبہ تحت حدیث ۴۱۱ مکتبہ حبیبیہ کوسٹہ

علی و سائر الصحابة ما عدا ابا هريرة و انس  
بن مالك و سمرة بن جندب اھ۔  
علی مرتضیٰ و باقی تمام صحابہ کی رائے کے آگے ترک  
کر دوں گا سوا ابو ہریرہ و انس بن مالک و سمرة بن  
جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے اھ۔

بلکہ علامہ ابن امیر الحاج توحید میں فرماتے ہیں، جب کسی مسئلہ میں ایک صحابی کا قول مروی ہو اور دیگر صحابہ  
سے اُس کا خلاف نہ آئے وہ مسئلہ اجماعی ٹھہرے گا

حيث قال الصحيح قولنا لما روى عن علي  
رضي الله تعالى عنه انه قال في مسافر  
جنب يتأخر الى آخر الوقت ولم يرو عن  
غيره من الصحابة خلافة فيكون اجماعاً

ان کی عبارت یہ ہے، صحیح ہمارا قول ہے اس لیے کہ  
حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جنابت والے  
مسافر کے بارے میں مروی ہے کہ وہ آخر وقت  
تک پانی کا انتظار کرے، اس کے خلاف کسی اور  
صحابی سے مروی نہیں تو یہ ان کا اجماعی مسئلہ قرار پائے گا  
بہر حال انکار اگر عدم ثبوت پر مبنی تو ثبوت حاضر۔ اور نفی نفع پر مبنی، تو نفع ظاہر۔ ہاں یہ رو گیا کہ فہم  
سماع موٹی کا انکار کیجئے یہ بیشک اصول معتزلہ ہی پر درست ہوگا۔ ولہذا بحر العلوم نے فرمایا اس بنا پر کہ  
مردہ نہیں سنا تلقین نہ ماننا مذہب باطل ہے کما سیاقی نقلہ ان شاء اللہ تعالیٰ (آگے ان کی عبارت  
ان شاء اللہ تعالیٰ نقل ہوگی۔ ت) لاجرم عمائد حنفیہ سے یہ علمائے دین و ائمہ ناقدین جن میں نام صفار  
و حاکم شہید و شمس الامم و ظہیر کبیر و فقہ النفس و غیر ہم ائمہ مجتہدین میں رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین  
جواز و استحباب تلقین کے قائل ہوئے اور بالیقین وہ ہم سے زیادہ روایات و درایات مذہب پر  
آگاہ تھے، اور قطعاً اس کے خلاف پر اصل کوئی دلیل نہیں اور بیشک اس میں احیاء و اموات مسلمین کا  
نفع ہے، ذکر خدا ہے، رنج اعدا ہے، پھر وجہ انکار کیا ہے، تنزیلی درجہ اتنا سہی کہ لای مؤموبہ و  
لای نہی عنہ (جائز و مباح ہو، نہ حکم ہونہ ممانعت۔ ت) باقی عدم جواز یا ممانعت عاشر لہ محض  
بے حجت،

ومن ادعى فعلیه البیان هذا ما عندی  
والعلم بالحق عند ربی واللہ تعالیٰ اعلم و

لہ المیزان الکبریٰ فصل فی بیان ضعف قول من نسب الامام ابا حنیفہؒ  
لہ حلیۃ المحلی شرح نیۃ المصلی

علمہ جل مجدہ اتم واحکم۔ یہاں ہے۔ اور خدا سے برتر خوب جانتے والا ہے

اور اس کا علم زیادہ کامل و محکم ہے، اس کا مجد جلیل ہے۔ (ت)

**فصل چہارم** اصل مسئلہ مسئلہ سائل میں۔ یعنی ارواح کرام کو ندا اور ان سے توسل و طلب دعا۔ یہ فصل بھی فقہی و دوازدہم کا ایک حصہ ہے کہ یہاں بھی کلام سلام کے سوا ہے مگر مثل فصل تلقین جو جب مہتمم بالشان ہونے کے فصل مجداً گانہ قرار پائی واللہ الموفق۔

**قول (۱۵۹ تا ۱۵۹)** سیدی خواجہ حافظی فصل الخطاب پھر شیخ تحقیق جذب القلوب میں ناقل؛

قيل لموسى الرضا رضى الله تعالى عنه علمنى كلاما  
اذا نزلت واحدا منكم فقال ادن من  
القبر وكبر الله اربعين مرة ثم قل  
السلام عليكم يا اهل بيت الرسالة انى  
مستشفع بكم ومقدمكم امام طلبى وارادنى  
ومسألنى وحاجتى واشهد الله انى مومن  
بسرکم وعلائتکم وانى ابرأ الى الله من  
عدو محمد و آل محمد من الجن و  
الانس (ملخصاً)

یعنی امام ابن الامام الی ستہ آبار کرام علی مرسى رضا  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عنہم جمیعاً سے عرض کی گئی مجھے  
ایک کلام تعلیم فرمائیے کہ اہل بیت کرام کی زیارت میں  
عرض کیا کروں؟ فرمایا: قبر سے نزدیک ہو کر چالیس  
بار تکبیر کہہ پھر عرض کر سلام آپ پر اے اہل بیت  
رسالت! میں آپ سے شفاعت چاہتا ہوں اور  
آپ کو اپنی طلب خواہش و سوال حاجت کے آگے  
کرتا ہوں، خدا گواہ ہے مجھے آپ کے باطن کریم و  
ظاہر طاہر پر سچے دل سے اعتقاد ہے اور میں اللہ

کی طرف بری ہوتا ہوں ان سب جن و انس سے جو محمد و آل محمد کے دشمن ہوں صلی اللہ تعالیٰ علی محمد و آل محمد  
و بارک وسلم آمین!

**قول (۱۶۰ و ۱۶۱)** سیدی جمال علی قدس سرہ کے فتاویٰ میں ہے،

سئلت عن يقول في حال الشدايد يا رسول  
الله او يا على او يا شيخ عبد القادر مثلاً  
هل هو جائز شرعاً ام لا فاجبت نعم  
الاستغاثة بالاولياء ونداؤهم والتوسل  
بهم امر مشروع ومرغوب لا ينكره الامكاير

مجھ سے سوال ہوا اس شخص کے بارے میں جو سختیوں  
کے وقت کہتا ہے یا رسول اللہ، یا علی، یا شیخ  
عبد القادر مثلاً آیا یہ شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ میں  
نے جواب دیا ہاں اولیاء سے مدد مانگنی اور انہیں  
پکارنا اور ان کے ساتھ توسل کرنا امر مشروع و شائع



او معاند وقد حرم بركة الاولياء الكرام، و  
سئل شيخ الاسلام الشهاب الرملی الانصاری  
الشافعی عما يقع من العامة من قولهم  
عند الشدايد يا شيخ فلان ونحو ذلك  
من الاستغاثة بالانبياء والمرسلين  
والصالحين فاجاب بما نصه الاستغاثة بالانبياء  
والمرسلين والاولياء الصالحين جائزة بعد  
موتهم <sup>رحمهم الله</sup> املخصا۔

مرغوب ہے جس کا انکار نہ کرے گا مگر ہٹ و حرم یا  
دشمن انصاف اور بیشک وہ برکت اولیائے کرام سے  
محروم ہے۔ شیخ الاسلام شہاب رملی انصاری شافعی  
سے استفتاء ہوا کہ عام لوگ جو سختیوں کے وقت  
مثلاً یا شیخ فلان کہہ کر پکارتے ہیں اور انبیاء و اولیاء  
سے فریاد کرتے ہیں اس کا شرح میں کیا حکم ہے؟ امام  
ممدوح نے فتویٰ دیا کہ انبیاء و مرسلین و اولیاء  
صالحین سے اُن کے وصال شریف کے بعد بھی  
استغانت و استمداد جائز ہے۔

**قول (۱۶۲)** علامہ خیر الملة والدین رملی حنفی استاذ صاحب درمختار رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما فتاویٰ خیرہ میں  
فرماتے ہیں :

قولہم یا شیخ عبد القادر نداء فما الموجب  
لحرمة <sup>رحمہم اللہ</sup> املخصا۔  
لوگوں کا کہنا یا شیخ عبد القادر یہ ایک نداء ہے  
پھر اس کی حرمت کا سبب کیا ہے۔

**قول (۱۶۳)** سید احمد زروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ اکابر علماء و اولیائے دین و مغرب سے ہیں اپنے قصیدہ  
میں ارشاد فرماتے ہیں :

انا المریدی جامع لشتاتہ  
اذا ما سطا جور الزمان بنکبتہ  
وان کنت فی ضیق و کرب و وحشة  
فناد بیا زروق ات بسرعتہ  
میں اپنے مرید کی پریشانیوں میں جمعیت بخشے والا ہوں  
جب ستم زمانہ اپنی نخوست سے اُس پر تعدی کرے۔  
اور اگر تو تنگی و تکلیف و وحشت میں ہو تو یوں ندا کر :  
یا زروق، میں فوراً موجود ہوں گا۔

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی صاحب اس شیر الہی کا حال اپنی کتاب بستان المحدثین میں یوں لکھتے ہیں،  
شیخ اوسیدی زیتون رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ در حق اُو  
ان کے شیخ سیدی زیتون رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ان کے

یہ فتاویٰ جمال بن عمر کی

سہ فتاویٰ خیرہ کتاب الکراہۃ والاستحسان  
سہ بستان المحدثین بحوالہ زروق حاشیہ بخاری زروق

دار المعرفہ بیروت  
ایچ ایم سعید کمپنی کراچی  
۱۸۲/۲  
ص ۳۲۲



سرہانے کی طرف پلٹے اور وزیرینِ جلیلین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے درمیان کھڑا ہو کر بعد اعادة سلام و ذکر مآثر اسلام عرض کرے :

جزاکم اللہ عن ذلک مرافقتہ فی جنتہ و  
ایانا معکم برحمۃ اللہ ارحم الراحمین  
و جزاکم اللہ عن الاسلام و اہلہ خیر الجزاء ،  
جفتنا یا صاحبی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم تراثرمت لنبیننا و صدیقنا  
و فاروقنا و نحن نتوسل بکما الی رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیشفع لنا  
الی ربنا ۔

تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف آپ دونوں سے توسل کرتے ہیں تاکہ حضور ہمارے رب کے پاس ہماری شفاعت فرمائیں۔  
اسی طرح مدخل میں ہے :

یتوسل بہما الی النسبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم ویقصد مہما بین ید یدہ شفیعین فی  
حوائجہ ۔

یعنی حضراتِ شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نبی صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف توسل کرے اور انھیں اپنی  
عاجتوں میں شفیع بنا کر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم کے آگے کرے ۔

### قول (۱۷۱) اشعۃ اللمعات میں فرمایا :

لیت شعری چہ می خواہند ایشاں باستمداد و امداد  
کہ این فرقہ منکرند آن را آنچہ مافیہم ازاں اینست  
کہ دائی دعا کند خدا و توسل کند بروحانیت این بندہ مقرب  
یا نہ کند این بندہ مقرب اگر لے بندہ خدا و ولی سے شفاعت  
کن مراد بخواہ از خدا کہ بدہ مسئل و مطلوب مرا

نہ معلوم وہ استمداد و امداد سے کیا چاہتے ہیں کہ یہ  
فرقہ اس کا منکر ہے ۔ ہم جہاں تک سمجھتے ہیں وہ یہ ہے  
کہ دعا کرنے والا خدا سے دعا کرتا ہے اور اس بندہ  
مقرب کی روحانیت کو وسیلہ بناتا ہے یا اس بندہ  
مقرب سے عرض کرتا ہے کہ اے خدا کے بندے اور



اگر ای معنی موجب شرک باشد چنانکہ منکر ز علم می کند باید کہ منع کردہ شود تو تسل و طلب دعا از دوستان خدا در حالت حیات نیز و این مستحب و مستحسن است باتفاق و شائع است در دین و آنچه مروی و محکی است از مشائخ اہل کشف در استمداد از ارواح کمل استفادہ از ان خارج از حصر است و مذکور است در کتب رسائل ایشان و مشہور است میان ایشان حاجت نیست کہ آزاد کر کنیم و شاید کہ منکر متعصب سود نہ کند اورا کلمات ایشان عافانا اللہ من ذلک کلام دریں مقام یکد اطباب کشید بر رغم منکراں کہ در قرب این زمان فرقہ پیدا شدہ اند کہ منکر اند استمداد و استعانت را از اولیائے خدا و متوجہاں بجناب ایشان را مشرک بخدا عبدة اصنام می دانند و می گویند آنچه می گویند اطلاق مقام میں کلام طویل ہوا ان منکرین کی تردید و تذلیل کے پیش نظر جو ایک فرقہ کے روپ میں آج کل نکل آئے ہیں اور اولیاء اللہ سے استمداد و استعانت کا انکار کرتے ہیں اور ان حضرات کی بارگاہ میں توجہ کرنے والوں کو مشرک و بت پرست سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں جو کہتے ہیں اھ (ت)

اور شرح عربی میں اس مضمون اخیر کو یوں ادا فرمایا :

انما اطلقنا الکلام فی هذا المقام مرغما لانفت المتکبرین فانه قد حدث فی زماننا شذوذة ینکرون الاستمداد من الاولیاء ویقولون ما یقولون وما لہم علی ذلک من علم انہم الا یخرون

اس کے دوست ! میری شفاعت کیجئے اور خدا سے دعا کیجئے کہ میرا مطلوب مجھے عطا فرمادے۔ اگر یہ معنی شرک کا باعث ہو جیسا کہ منکر کا خیال باطل ہے تو چاہئے کہ اولیاء اللہ کو ان کی حیات دنیا میں بھی وسیلہ بنانا اور ان سے دعا کرنا ممنوع ہو حالانکہ یہ بالاتفاق مستحب و مستحسن اور دین میں معروف و مشہور ہے۔ ارواح کا طین سے استمداد اور استفادہ کے بلکہ میں مشائخ اہل کشف سے جو روایات و واقعات وارد ہیں وہ حصہ شمار سے باہر ہیں اور ان حضرات کے رسائل و کتب میں مذکور اور ان کے درمیان مشہور ہیں۔ ہمیں ان کو بیان کرنے کی ضرورت نہیں اور شاید ہٹ دھرم منکر کے لیے ان کے کلمات سود مند بھی نہ ہوں۔ خدا ہمیں عافیت میں رکھے۔ اس

ہم نے اس مقام میں کلام طویل کیا منکروں کی ناک خاک پر رگڑنے کو کہ ہمارے زمانے میں معدودے چند ایسے پیدا ہوئے ہیں کہ حضرات اولیاء سے مدد مانگنے کے منکر ہیں اور کہتے ہیں جو کچھ کہتے ہیں اور انہیں اس پر کچھ علم نہیں یونہی اپنے سے انکلیں لڑاتے ہیں۔

اسی طرح جذب القلوب شریف میں معنی توسل و استمداد بروجہ مذکور بیان کر کے فرمایا:

و درود نص قطعی دروے حاجت نیست بلکه عدم نص بر منح آن کافی است

اس بارے میں نص قطعی کی ضرورت نہیں بلکہ اس کی ممانعت پر نص نہ ہونا ہی کافی ہے۔ (ت)

قول (۱۷۲) شیخ الاسلام جنہیں مائتہ مسائل میں علمائے محدثین سے شمار کیا اور ان کی کتاب کشف الغطاء پر جا بجا اعتماد و اعتبار کیا، اسی کشف الغطاء میں فرماتے ہیں:

انکار استمداد را وجہ صحیح نمی نماید مگر آنکہ از اول امر منکر شونہ تعلق روح و بدن را با کلیہ و آن خلاف منصوص است و بریں تقدیر زیارت و رفتن بقبور ہم لغو و بے معنی گردد و ایں امر بے دیگر است کہ تمام اخبار و آثار دال بر خلاف آنست و نیست صورت استمداد مگر ہمیں کہ محتاج طلب کند حاجت خود را از جناب عزت الہی بتوسل روحانیت بندہ مقرب یا نہا کند آن بندہ را کہ اسے بندہ خدا دلی و سے شفاعت کن مراد بخواہ از خداے تعالیٰ مطلوب مرا و دروے ہیچ شائبہ شرک نیست چنانچہ منکر و ہم کردہ آہ بالا لفظاً۔

اور میرے مطلوب کے لیے خدا سے دعا کیجئے۔ اس میں تو شرک کا کوئی شائبہ بھی نہیں جیسا کہ منکر کا وہم و خیال ہے اھ ملقطاً (ت)

قول (۱۷۳) سیدی محمد عبدی مدظل میں در بارہ زیارت قبور انبیائے سابقین علیہم الصلوٰۃ والسلام فرماتے ہیں:

یا فی الیہم الزائر ویتعین علیہ قصد ہم من الاماکن البعیدۃ، فاذا جاء الیہم زائران کے آگے حاضر ہو اور اس پر متعین ہے کہ دور دراز مقاموں سے اُن کی زیارت کا قصد کرے

لہ جذب القلوب باب پانزدہم در بیان حکم زیارت قبر مکرم الخ غشی نو کشور لکھنؤ ص ۲۲۴  
لہ کشف الغطاء فصل دہم زیارت قبور مطبع احمدی دہلی ص ۸۱ - ۸۰

فليتصف بالذل والانكسار والمسكنة والفقر  
والفاقة والحاجة والاضطرار والخصوع،  
وليتغذئ بهم ويطلب حوائجهم، ويجزم  
الاجابة ببركتهم، فانهم باب الله المفتوح و  
جرت سنته سبحانه وتعالى في قضاء الحوائج  
على ايديهم ولبسببهم (ملخصاً)

اور ان کے سبب سے حاجت روائی ہوتی ہے والحمد لله رب العالمین۔

**فصل پانزدہم** بقیہ تصریحات سماع اموات میں۔

**قول (۱۷۸ تا ۱۷۹)** امام خاتم المجتہدین تقی الملة والدين سبکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شفاء السقام  
کے باب تاسع فی حیاة الانبیاء میں ایک فصل "ما ورد فی حیاة الانبیاء" دوسری فصل حیات شہدار میں وضع کر کے  
فصل ثالث تمام اموات کے سماع و کلام و ادراک و حیات میں وضع کی اور اس میں احادیث صحیحہ صحیح بخاری و  
مسلم وغیرہما سے علم و سماع موقی ثابت کر کے فرمایا،

وعلى الجملة هذه الامور ممكنة في قدرة الله  
تعالى وقد وردت بها الاخبار الصحيحة  
فيجب التصديق بها۔  
بالجمله یہ سب امور قدرت الہی میں ممکن ہیں اور بیشک  
ان کے ثبوت میں یہ حدیثیں وارد ہوئیں تو ان کی  
تصدیق واجب ہے۔

**فصل اول** میں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی حیات حقیقی تحقیق کر کے آخر میں فرمایا،

اما الادراكات كالعلم والسماع فلا شك ان  
ذلك ثابت لسائر الموقی فكيف بالانبياء۔  
رہے ادراکات جیسے علم و سماع، یہ تو یقیناً تمام  
اموات کے لئے ثابت ہیں پھر انبیاء تو انبیاء ہیں  
علیہم الصلوٰۃ والسلام۔

۱۷۵

۱۷۹ امام جلال الدین سیوطی نے شرح الصدور میں اس جناب کا یہ قول نقل کر کے تقریر فرمائی، امام  
زین الدین مراغی جنہیں شرح مواہب میں المحدث العالم النحویر کہا اس جناب کی یہ تحقیق انہی نقل

۱۷۵	المدخل	فصل فی زیارة القبور	دارالکتاب العربیہ بیروت	۲۵۱-۲۵۲/۱
۱۷۶	شفاء السقام	الفصل الثالث فی سائر الموقی	نوریہ رضویہ فیصل آباد	ص ۲۰۳
۱۷۷	"	الباب التاسع الفصل الاول	"	ص ۱۹۱-۱۹۲



کر کے فرماتے ہیں،

انه مما يعز وجوده وفي مثله فلينافس

یہ نایاب تحقیق ہے اور چاہئے کہ ایسی ہی چیز میں نہایت  
رغبت کریں رغبت کرنے والے۔

المتناقضون - ۱۷۱

امام احمد قسطلانی نے مواہب شریف میں امام سبکی کا وہ ارشاد مبین اور امام زین الدین کی یہ جلیل تحسین  
استناداً نقل کی، پھر علامہ عبد الباقی زرقانی نے شرح مواہب میں اس کی تقریر و تائید میں حدیثیں نقل کیں۔  
قول (۱۷۹) امام ممدوح نے باب مذکور کی فصل خامس میں فرمایا،

اس سب سے مقصود موت کے بعد سماع وغیرہ صفات  
کی تحقیق تھی کہ بعض لوگ کہتے تھے ہیں ان اوصاف  
کے لئے زندگی شرط ہے تو بعد موت کیونکر حاصل  
ہوں گے حالانکہ یہ پوچھ خیال ہے، ہم یہ نہیں کہتے  
کہ جو چیز مردہ ہے وہ سُنتی ہے، بلکہ یہ کہتے  
ہیں کہ بعد مرگ سماع اس کے لئے ثابت ہے  
جو زندہ ہے یعنی روح، یا تو تنہا وہی جب بدن  
مردہ ہو یا جسم سے متصل ہو کہ جب حیات  
بدن کی طرف عود کرے۔

كان المقصود بهذا كله تحقيق السماع و  
نحوه من الاعراض بعد الموت، فانه  
قد يقال ان هذه الاعراض مشروطة  
بالحياة، فكيف تحصل بعد الموت وهذا  
خيال ضعيف لا نالا مندعي ان الموصوف  
بالموت موصوف بالسماع وانما ندعي ان  
السماع بعد الموت حاصل لمحي، وهو اما  
الروح وحدها حالة كون الجسد ميتا  
او متصلة بالبدن حالة عود الحياة اليه.

قول (۱۸۰) علامہ قزوینی سے جذب القلوب میں ہے کہ انہوں نے بہت احادیث ذکر کر کے فرمایا،  
ان تمام احادیث میں اس بات پر دلیل موجود ہے  
کہ مردوں کو ادراک و سماع حاصل ہے اور بلاشبہ  
سماعت ایسا وصف ہے جس کے لئے زندگی شرط  
ہے تو سب زندہ ہیں، لیکن ان کی زندگی حیات

جميع ايس احاديث دلالت دارد بر آنکہ اموات را  
ادراک و سماع حاصل است و شک نیست کہ سمع  
از اعراض است کہ مشروط است بحیات پس ہمہ حی  
اند، لیکن حیات ایشان در مرتبہ کمتر از حیات

عہ یونہی شیخ محقق نے مدارج میں یہ قول علماء سے نقل فرمایا ۱۲ منہ (د)

۱۷۹۶/۲ المکتب الاسلامی بیروت بحوالہ الزین الدین المراقی حی فی قبر

۲۰۹ ص ۲۰۹ شفا السقام الباب التاسع الفصل الخامس مکتبہ نورید رضویہ فیصل آباد

شہد است و حیات انبیاء و صلوات اللہ تعالیٰ  
علیہم کامل تر از حیات شہد است

قول (۱۸۱ و ۱۸۲) امام قرطبی پھر امام سیوطی <sup>۱۸۲</sup> قبر کے پاس قرآن مجید پڑھنے کے مسئلہ میں فرماتے ہیں :  
وقد قيل ان ثواب القراءة للعاصي والملت  
ثواب الاستماع ولذلك تلحقه الرحمة قال الله  
تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا  
لعلكم ترحمون ولا يبعد من كرم الله تعالى ان  
يلحقه ثواب القراءة والاستماع معاً.

اقول ثواب قرأت پہنچے پر جزم نہ کرنے کا باعث یہ کہ وہ شافعی المذہب ہیں اور سیدنا امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ  
عنه کے نزدیک عبادات بنیہ کا ثواب نہیں پہنچتا مگر جمهور اہلسنت قائل اطلاق و عموم ہیں، اور یہی مذہب ہمارے امام  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے یہاں تک کہ خود محققین شافعیہ نے اس کی ترجیح و تصحیح کی منہم السیوطی فی انیس الغریب  
(ان میں ایک امام سیوطی ہیں جنہوں نے انیس الغریب میں کی وضاحت کی ہے) تو ہمارے نزدیک شک نہیں کہ میت کو تلاوت کا بھی ثواب پہنچتا ہے۔  
قول (۱۸۳) مرقات میں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے علم و سماع کا ذکر کر کے فرماتے ہیں : سائر الاموات  
ایضاً یسمعون السلام والكلام سب مردے سلام و کلام سنتے ہیں۔ پھر فرمایا : یہ سب مسائل احادیث صحیحہ  
آثار صریحہ سے ثابت ہیں۔

قول (۱۸۴) علامہ حلبی سیرۃ النساں العیون میں امام ابو الفضل خاتم الحفاظ سے ناقل :  
سماع موقی کلام الخلق حق قد  
جاءت به عندنا الاثار فی الکتب

قول (۱۸۵) ملک العلماء بحر العلوم مولانا عبدالعلی لکھنوی مرحوم ارکان اربعہ میں فرماتے ہیں :

شہد است سے کم درجہ کی ہے اور حیات انبیاء علیہم الصلوٰۃ  
والسلام حیات شہد است سے زیادہ کامل ہے (ت)  
بر تحقیق کہا گیا کہ پڑھنے کا ثواب قاری کو ہے اور میت  
کے لیے اس کا اجر ہے کہ اس نے کان لگا کر قرآن سنا  
اور اسی لیے اس پر رحمت ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا  
ہے جب قرآن پڑھا جائے تو کان لگا کر سنو اور چپ رہو  
شاید تم پر مہر ہو اور کچھ یہ بھی خدا کے کرم سے دور نہیں  
کہ مردے کو قرأت و استماع دونوں کا ثواب پہنچائے۔

عنه کے نزدیک عبادات بنیہ کا ثواب نہیں پہنچتا مگر جمهور اہلسنت قائل اطلاق و عموم ہیں، اور یہی مذہب ہمارے امام  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے یہاں تک کہ خود محققین شافعیہ نے اس کی ترجیح و تصحیح کی منہم السیوطی فی انیس الغریب  
(ان میں ایک امام سیوطی ہیں جنہوں نے انیس الغریب میں کی وضاحت کی ہے) تو ہمارے نزدیک شک نہیں کہ میت کو تلاوت کا بھی ثواب پہنچتا ہے۔  
قول (۱۸۳) مرقات میں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے علم و سماع کا ذکر کر کے فرماتے ہیں : سائر الاموات  
ایضاً یسمعون السلام والكلام سب مردے سلام و کلام سنتے ہیں۔ پھر فرمایا : یہ سب مسائل احادیث صحیحہ  
آثار صریحہ سے ثابت ہیں۔

اموات کا کلام مخلوق کو سُننا حق ہے بیشک اس  
باب میں ہمارے پاس کتابوں میں حدیثیں آئیں۔

منشی نو کشور لکھنؤ

منشی نو کشور لکھنؤ  
خلافت اکیڈمی سوات  
مکتبہ امدادیہ ملتان  
مصطفیٰ البابا مصر

باب چہارم  
باب فی قرآۃ القرآن لمیت الخ  
باب الجعد فصل ۲  
باب بدہ الاذان

ص ۴ - ۲۰۶  
ص ۱۳۰  
۲۳۸/۲  
۴۳۵/۲

لہ جذب القلوب  
لہ شرح الصدور  
لہ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ  
لہ انسان العیون

وما قيل ان التلقين لغولان الميت لا يسمع  
فهذا باطل

اس بناء پر کہ بعض نے کہا مردہ نہیں سنا، تلقین سے  
انکار مذہب باطل ہے۔

قول (۱۸۶) زہر الربی شرح سنن نسائی میں بعد تحقیق و تفصیل نقل فرمایا،

فثبت بهذا انه لا منافاة بين كون الروح في  
عليين او الجنة او السماء وان لم يبال بدن  
اتصالا بحديث تدرك وتسمع وتصل وتقرأ  
وانما يستغرب هذا لكون الشاهد الديني  
ليس فيه ما يشاهد به هذا واما مورد البهرخ  
والاخرة على نمط غير المألوف في الدنيا.

توثبات ہو کہ کچھ منافات نہیں اس میں کہ روح علیین  
یا جنت یا آسمانوں میں ہو اور اس کے ساتھ بدن  
سے ایسا اتصال رکھے کہ سمجھے، سنے، نماز پڑھے،  
قرآن مجید کی تلاوت کرے، اس سے تعجب یوں ہوتا ہے  
کہ دنیا میں کوئی بات اس کے مشاہدہ نہیں پاتے،  
حالانکہ برزخ و آخرت کے کام اس روش پر نہیں

جو دنیا میں دیکھی جاتی ہے۔

قول (۱۸۷ تا ۱۸۹) علامہ عبد الرؤف تیسیر میں قائل اور مولانا علی قاری مرقاة میں قاضی سے ناقل،

واللفظ للمناوى النفوس القدسية اذا تجردت  
عن العلائق البدنية اتصلت بالملاء الاعلى  
ولم يبق لها حجاب فترى وتسمع الكل  
كالشاهد

(اور الفاظ مناوی کے ہیں۔ ت) پاک جانیں جب بدن  
کے علاقوں سے جدا ہوتی ہیں ملا اعلیٰ سے مل جاتی  
ہیں اور ان کے لئے کوئی پردہ نہیں رہتا سب کچھ ایسا  
دیکھتی سنتی ہیں جیسے سامنے حاضر ہے۔

قول (۱۹۰) مرقاة شرح مشکوٰۃ میں زیر حدیث لا یسمع مدی صوت المؤذن جن ولا انس ولا شیء

الاشہد لہ یوم القيمة کحدث علامہ ابن ملک سے منقول تنکیدہما فی سیاق النفی لتعمیم الاحیاء و  
الاموات یعنی حدیث شریف کا یہ مطلب ہے کہ زندہ جن اور زندہ آدمی اور مردہ جن اور مردہ آدمی جتنے لوگوں کو  
مؤذن کی آواز پہنچتی ہے اور وہ اس کی اذان سنتے ہیں سب روز قیامت اس کے لئے گواہی دیں گے۔

یہاں تصریح ہوئی کہ بعد موت علم و سماع کا باقی رہنا کچھ بنی آدم سے خاص نہیں جن کے لئے بھی حاصل ہے

لہ رسائل الارکان فصل حکم الجنائزہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ص ۱۵۰  
لہ زہر الربی حاشیہ علی سنن النسائی کتاب الجنائزہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۲۹۳/۱  
لہ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث حدیثا کنتم فصلوا علی مکتبہ الامام الشافعی الریاض السعویہ ۵۰۲/۱  
لہ مرقاة شرح مشکوٰۃ باب فضل الاذان فصل ۱ مکتبہ امدادیہ ملتان ۱۶۰/۲



اور واقعی ایسا ہی ہونا چاہئے لہذا بعد ازاں المخصوص (کیونکہ کوئی دلیل تخصیص نہیں۔ ت) **قول** (۱۹۱ تا ۱۹۸) امام اسماعیل پھر امام شہیق پھر امام سہیل پھر امام قسطلانی پھر امام علامہ شامی پھر علامہ زرقانی نے سماع موثق کا اثبات کیا اور دلیل انکار سے جواب دے کر مایظہر بالمراجعة الی الامر شاد و المواہب و شرحہا و غیر ذلک من اسفار العلماء (جیسا کہ ارشاد الساری شرح بخاری، مواہب لدنیہ، شرح مواہب لدنیہ اور ان کے علاوہ کتب علماء کے مطالعہ سے معلوم ہوگا۔ ت) مواہب میں امام ابن جابر سے بھی اثبات سماع نقل کیا۔ امام کرمانی، امام عسقلانی، امام عینی، امام قسطلانی نے شرح صحیح بخاری اور امام سخاوی، امام سیوطی، علامہ حلبی، علی قاری، شیخ محقق وغیرہ علمائے اسی کی تحقیق فرمائی۔ ازانجا کہ یہ اقوال ان مباحث سے متعلق جنہیں اس رسالہ میں دور آئندہ پر محمول رکھا ہے لہذا ان کی نقل عبارات ملتوی رہی واللہ الموفق۔

**قول (۱۹۹) جذب القلوب شریف میں ہے :**

تمام اہل سنت و جماعت اعتقاد دارند بہ ثبوت ادراکات مثل علم و سماع مرسائر اموات را۔  
تمام اہل سنت و جماعت کا عقیدہ ہے کہ علم اور سماعت جیسے ادراکات تمام مردوں کے لئے ثابت ہیں (ت)

**قول (۲۰۰) جامع البرکات میں فرمایا :**

سمودی می گوید کہ تمام اہل سنت و جماعت اعتقاد دارند بہ ثبوت ادراک مثل علم و سماع و بصیر مرسائر اموات را از آحاد بشر انتہی۔ والحمد للہ رب العالمین۔  
امام سمودی فرماتے ہیں کہ تمام اہل سنت و جماعت کا عقیدہ ہے کہ عام افراد بشر میں سے تمام مردوں کے لئے ادراک جیسے علم اور سماعت و بصیرت ثابت ہے، انتہی۔ والحمد للہ رب العالمین (ت)

فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے جن شواہد و علماء کے اسمائے طیبہ گنائے تھے بحمد اللہ ان کے اور ان سے علاوہ اوروں کے بھی اقوال عالیہ و شواہد شمار کر دئے اور ایفائے وعدہ سے سبک دوش ہوا۔  
تنبیہ : ناظر گمان نہ کرے کہ ہمارے تمام دلائل بس اسی قدر بلکہ جو نقل نہ کیا وہ بیشتر و اکثر۔ پھر فقیر غفر اللہ تعالیٰ تقدیر نے اس رسالہ میں یہ التزام بھی رکھا کہ جو آثار و احادیث و اقوال علمائے قدیم و حدیث خاص حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات عالی و علم عظیم و سماع جلیل و بصیرت کریم میں وارد انہیں ذکر نہ کرے تین وجہ سے :



تب جوہر و قوی ہے

گنا نہیں بلکہ اور جوہر دار قوی ہو گیا۔

مقال (۴) شاہ عبدالعزیز صاحب تفسیر عزیزی میں فرماتے ہیں،

چوں آدمی میرد رُوح را اصلاً تغیر نمی شود چنانچہ  
حامل قوی بود حالاً ہمست و شعور و ادراک کے کہ نسبت  
حالاً ہم دارد بلکہ صاف تر و روشن تر اخصاً

جب آدمی مرتا ہے رُوح میں بالکل کوئی تغیر نہیں  
ہوتا، جس طرح پہلے حامل قوی تھی اب بھی ہے اور  
جو شعور و ادراک اُسے پہلے تھا اب بھی ہے بلکہ اب  
زیادہ صاف اور روشن ہے اخصاً (ت)

مقال (۵) تحفہ اثنا عشریہ میں فرماتے ہیں،

چوں رُوح از بدن جدا شد قوائے نباتی از وجود  
می شوند نہ قوائے نفسانی و حیوانی و اگر وجود قوائے نفسانی  
و حیوانی فیضاً نایباً بقائاً مشروط باشد بوجود قوائے  
نباتی و مزاج لازم آید کہ ملائکہ را شعور و ادراک دہے  
و حرکت و غضب و دفع منافر نباشد پس حال ارواح  
در عالم قبر مثل حال ملائکہ است کہ بتوسط شکلی و پینے  
کاری کنند و مصدر افعال حیوانی و نفسانی می گردند  
بے آنکہ نفس نباتی ہمراہ داشته باشند

جب رُوح بدن سے جدا ہوتی ہے قوائے نباتی اُس  
سے جدا ہو جاتے ہیں مگر قوائے نفسانی و حیوانی باقی  
رہتے ہیں، اور اگر قوائے نفسانی و حیوانی کے فیضان  
یا بقا کے لیے قوائے نباتی اور مزاج کا وجود شرط ہو  
تو لازم آئے گا کہ ملائکہ میں شعور و ادراک، حس و  
حرکت، غضب و دفع ناموافق کچھ بھی نہ ہو۔ تو  
عالم برزخ میں رُوحوں کا حال ایسا ہی ہے جیسے  
ملائکہ کا حال ہے کہ کسی شکل اور بدن کی وسطیت

سے کام کرتے ہیں اور نفس نباتی کے بغیر ان سے حیوانی و نفسانی افعال صادر ہوتے ہیں۔ (ت)

مقال (۶) قاضی ثناء اللہ پانی پتی جن سے مولوی اسحاق نے مائتہ مسائل و اربعین میں استناد کیا  
اور جناب مرزا صاحب اُن کے پیرو مرشد و مدد و عظیم شاہ ولی اللہ صاحب نے مکتوب میں انھیں فضیلت و  
ولایت مآب، مروج شریعت و منور طریق و نور مجسم و عزیز ترین موجودات و مصدر انوار فیوض و برکات لکھا اور  
منقول کہ شاہ عبدالعزیز صاحب انھیں بیعتی وقت کہتے، رسالہ تذکرۃ الموتی میں لکھتے ہیں،

اولیاء گفتہ اند ارواحنا اجسادنا یعنی ارواح ایشان  
اولیاء فرماتے ہیں: ہماری رُوح ہی ہمارا جسم ہے،

محمد سعید تاجران کتب کراچی ص ۱۱۱  
اخفانی دار الکتب لال کنواں دہلی ۵۵۹/۱  
سہیل اکیڈمی لاہور ص ۲۳۹-۲۴۰

سہ فیوض الحرمین تحقیق شریف الخ  
سہ تفسیر عزیزی آیت ولا تقولوا لمن یقتل الخ  
سہ تحفہ اثنا عشریہ باب ہشتم در معاد الخ



یعنی ان کی رُو حیں جسموں کا کام کرتی ہیں اور کبھی اجسام انتہائی لطافت کی وجہ سے رُو حوں کے رنگ میں جلوہ نما ہوتے ہیں۔ اولیاء بتاتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سایہ نہ تھا۔ ان کی رُو حیں زمین، آسمان اور جنت میں جہاں چاہتی ہیں جاتی ہیں۔ اور اسی وجہ سے قبر میں ان کے جسم کو مٹی نہیں کھاتی، بلکہ کفن بھی سلاست رہتا ہے۔ ابن ابی الدنیا امام مالک سے راوی ہیں کہ ”مومنوں کی رُو حیں جہاں چاہتی ہیں سیر کرتی ہیں۔“ مومنین سے مراد کاملین ہیں، حق تعالیٰ انکے اجسام کو رُو حوں کی قوت عطا فرماتا ہے، وہ قبروں میں نماز ادا کرتے ہیں، ذکر کرتے ہیں، قرآن پڑھتے ہیں۔ (ختم بتلخیص)۔ (ت)

کار اجساد می کند و گاہی اجساد از غایت لطافت برنگ ارواح می برآید می گویند کہ رسول خدا را سایہ نبود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارواح ایشان از زمین و آسمان و بہشت ہر جا کہ خواہند می روند و بہ سبب ہمیں حیات اجساد آنہا را در قبر خاک نمی خورند بلکہ کفن ہم میماند ابن ابی الدنیا از مالک روایت نمود، ارواح مومنین ہر جا کہ خواہند سیر کنند مراد از مومنین کاملین اند حق تعالیٰ اجساد ایشان را قوت ارواح سے دہد در قبر نماز سے خوانند و ذکر می کنند و قوت عطا فرماتا ہے، وہ قبروں میں نماز ادا کرتے ہیں، ذکر کرتے ہیں، قرآن پڑھتے ہیں۔ (ختم بتلخیص)۔ (ت)

**مقالہ (۷) تفسیر عزیزی میں ارواح انبیاء و اولیاء عام صلی علیہم وسلم الصلوٰۃ والسلام کا ذکر کر کے کہ بعض علیتین اور بعض آسمان اور بعض درمیان آسمان و زمین اور بعض چاہ زمزم میں ہیں، لکھتے ہیں،** **تعلق بقبر نیز ایں ارواح را سے باشد کہ بحضور زیارت کنندگان و اقارب و دیگر دوستان بر قبر مطلع و مستانس سے گردند و زیرا کہ رُو ح راقب و بعد مکانی مانع ایں دریافت نمی شود و مثال آن وجود انسان رُو ح بصری است کہ ستارے ہفت آسمان را درون چاد سے تواند دید۔**

یہ کچھ جملہ زیادہ قابل لحاظ ہے۔

۱۔ تذکرۃ الموتی و القبور اردو ترجمہ مصباح النور باب رُو حوں کے ٹھہرنے کی جگہ کے بیان میں فوری کتب خانہ لاہور ص ۷۵، ۷۶  
۲۔ تفسیر عزیزی پارہ ۴م تحت ان کتاب الابرار لعلی علیہم وسلم بکٹ پولال کنواں دہلی ص ۱۹۳

**مقال (۸)** مظاہر حق ترجمہ مشکوٰۃ میں ہے: ”پانچویں قسم مہربانی اور انس کے لیے ہوتی ہے۔ حدیث میں آیا ہے کہ جو کوئی گزرے اوپر قبر مومن بھائی اپنے کے اور سلام کرے تو پہچانتا ہے وہ اس کو اور جواب سلام کا دیتا ہے۔“ وعزاه للإمام النووی (اس پر امام نووی کا حوالہ دیا ہے۔ ت)

**مقال (۹)** مولوی اسحاق صاحب نے اربعین میں عورتوں کے لیے زیارتِ قبر مطلقاً ممنوع ٹھہرانے کو نصاب الاحساب سے نقل کیا کہ جب وہ نکلنے کا ارادہ کرتی ہے طعونہ ہوتی ہے جب نکلتی ہے چار طرف سے شیاطین اُسے گھیر لیتے ہیں واذا انت القبر یلعنہا روح المیت اور جب قبر پر آتی ہے میت کی رُوح اسے لعنت کرتی ہے۔ اپنا ادعاے اطلاق ثابت کرنے کو نقل تو کر گئے مگر نہ دیکھا کہ اس نے جہادیت موٹی کا خاتمہ کر دیا۔ کلام مذکور صاف دلیل واضح ہے کہ میت حضور زائر پر مطلع ہوتا ہے اور یہ بھی پہچانتا ہے کہ یہ مرد ہے یا عورت، اور اس کے بے جا فعل سے پریشان بھی ہوتا ہے یہاں تک کہ زن زائرہ پر لعنت کرتا ہے۔

**مقال (۱۰)** مرزا مظہر جانجانا اپنے ملفوظات میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت کہتے ہیں: ایک بار قصیدہ در مدح ایشان گفتہ بودم عنایت بسیار بحال فقیر نمودہ از رخصت تو اضع فرمودند مالائق اینہم ستائش نیست۔ ایک بار ان کی مدح میں ایک قصیدہ عرض کیا تھا، اس فقیر کے حال پر بہت عنایت فرمائی اور تواضعاً فرمایا کہ ہم اس ساری ستائش کے لائق نہیں۔ (ت)

**مقال (۱۱)** اسی میں حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کی نسبت کہا: ایک بار ان کی بارگاہ میں ایک قصیدہ عرض کیا۔ (ت)

**مقال (۱۲)** شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ الباقی میں لکھتے ہیں:

اذا مات الانسان كان للنمة نشأة اخرى  
فينشئ فيض الروح الالهى فيها قوة فيما سبق  
من الحسن المشترك تكفى كفاية السمع و  
البصر والكلام۔  
جب آدمی مرتا ہے رُوح حیوانی کے لیے ایک اٹھان  
ہوتی ہے تو رُوح الہی کا فیض اس کے بقیہ جس مشرک  
میں ایک قوت ایجاد کرتا ہے جو سننے اور دیکھنے اور  
کلام کرنے کا کام دیتی ہے۔

۱۷-۱۶/۱	ملک دین محمد ایندھ سنز لاہور	فصل ۱	باب زیارة القبور	۱۷	مظاہر حق ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح
۹۶	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	مسئلہ ۲۹		۱۸	مسائل اربعین معہ اردو ترجمہ
۷۸	مطبع مجتبائی دہلی		از کلمات طیبات	۱۹	ملفوظات مرزا مظہر جانجانا
۱۹	المکتبۃ السلفیہ لاہور		باب حقیقۃ الروح	۲۰	حجۃ اللہ الباقی

**مقال (۱۳)** مولانا شاہ عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ موضع القرآن میں زیرِ کریمہ و مانت بمسمع من فی القبور فرماتے ہیں حدیث میں آیا ہے کہ مردوں سے سلام علیک کرو وہ سنتے ہیں۔ اور بہت جگہ مردوں کو خطاب کیا ہے، اس کی حقیقت یہ ہے کہ مردے کی روح سُنتی ہے اور قبر میں پڑا ہے دھڑوہ نہیں سُن سکتا ہے۔  
**وصل دوم** بقائے تصرفات و کراماتِ اولیاء بعد الوصال میں۔

**مقال (۱۴)** شاہ ولی اللہ ہمدانی میں لکھتے ہیں،

در اولیائے اُمت و اصحابِ طرقِ اقویٰ سیکہ بعدہ تمام راہِ جذبِ پاکہ و جوہِ باصلِ ایں نسبتِ میل کردہ و در آنجا بوجہ اتم قدم زدہ است حضرت شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی اند و لہذا گفتہ اند کہ ایشان در قبور خود مثل اجیار تصرف مے کنند۔  
 اولیائے اُمت و اصحابِ طریقت میں سب سے زیادہ قوی شخصیت — جس کے بعد تمام راہِ عشقِ موکد ترین طور پر اسی نسبت کی اصل کی طرف مائل اور کامل ترین طور پر اسی مقام پر قائم ہو چکی ہے، حضرت شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی ہیں۔ اسی لیے بزرگوں نے فرمایا ہے کہ یہ اپنی قبروں میں رہ کر زندوں کی طرح تصرف کرتے ہیں۔

**مقال (۱۵)** حجۃ اللہ البالغہ میں اہلِ برزخ کو چار قسم کر کے لکھا،

اذا مات انقطع العلاقات فلاحق بالملئکۃ و صار منهم و الہم کالہامہم و سعی فیما یسعون فیہ و ربما اشتغل ھولاً و باعلا کلمۃ اللہ و نصر حزب اللہ و ربما کان لہم لعمۃ خیر با بن آدم۔ ملخصاً۔  
 جب مرتے ہیں علاقے بدنی منقطع ہو کر ملائکہ سے ملے اور انہیں میں سے ہو جاتے ہیں، جس طرح فرشتے آدمیوں کے دل میں نیک بات کا انشاء کرتے ہیں یہ بھی کرتے ہیں اور جن کاموں میں ملائکہ سعی کرتے ہیں یہ بھی کرتے ہیں اور کبھی یہ پاک ذو عین خدا کا بول بالا

کرنے اور اس کے لشکر کو مدد دینے یعنی جہاد و قتلِ کفار و اہلِ اسلام میں مشغول ہوتی ہیں اور کبھی بنی آدم سے اس لیے نزدیک و قریب ہوتی ہیں کہ ان پر افاضہ خیر فرمائیں۔

**مقال (۱۶)** تفسیر عزیزی میں ہے،

بعض از خواص ولیا اللہ را کہ جارجہ تکمیل و ارشاد بنی نوع خود گردانیدند و در حالت (یعنی بحالت عالمِ برزخ) بعض خواص اولیاء جنہیں اپنے دوسرے بنی نوع کی تکمیل و ارشاد کا ذریعہ بنایا ہے ان کو اس حالت میں

لے موضع القرآن و مانت بمسمع من فی القبور کے تحت ممتاز کمپنی کشمیری بازار لاہور ص ۴۸۰

لے ہمدانی اکادمی شاہ ولی اللہ حیدر آباد ہمدانی ص ۶۱

لے حجۃ اللہ البالغہ باب اختلاف احوال الناس فی البرزخ المکتبۃ السلفیہ لاہور ص ۳۵



ہم تصرف در دنیا دادہ واستغراق آنها بجهت کمال  
وسعت مدارک آنها مانع توجہ بایں سمت نمی گردد  
یعنی عالم برزخ کی حالت میں (دنیا کے اندر تصرف  
بخشا ہے اور مشاہدۃ الہی میں ان کا استغراق اس  
جانب توجہ سے مانع نہیں ہوتا اس لیے کہ ان کے مدارک بہت زیادہ وسعت رکھتے ہیں۔ (ت)  
یہی وہ عبارت ہے جس کے سبب مولوی منکر صاحب نے بھی بعض اموات کے لیے زیادت اور اک گوارا  
کی تھی۔

**مقال (۱۷)** مرزا مظہر صاحب اپنے مکتوبات میں فرماتے ہیں،  
بعض ارواح کا ملاں را بعد ترک تعلق اجساد آنها در  
جسموں سے ترک تعلق کے بعد بھی بعض ارواح کا ملین کا  
نشاۃ تصرف باقی است الخ  
تصرف اس دنیا میں باقی ہے الخ (ت)

**مقال (۱۸)** میاں اسماعیل دہلوی صراط مستقیم میں حضرت جناب مولیٰ مشکل کشا کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کی  
نسبت خدا جانے کس دل سے یوں ایمان لاتے ہیں،

در سلطنت سلاطین و امارت امراء ہمت ایشان را  
در غلے ہست کہ برسیا میں عالم ملکوت مخفی نیست  
سلاطین کی سلطنت اور حکام کی حکومت میں حضرت علی  
(کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم) کی ہمت کو ایسا دخل ہے  
جو عالم ملکوت کی سیاحت کرنیوالوں پر مخفی نہیں۔ (ت)

**مقال (۱۹)** اُسی میں شوکت و عظمت جناب مرتضوی لکھ کر کہا:

شان جناب شیخین بس بلند بہ نسبت ابہت و جلال  
مذکورست تمثیلش بظاہر مرتبہ امیر کبیرست کہ فارغ  
از امور سیاست گردیدہ ملازم بادشاہ گشتہ بہ نسبت  
کسیکہ قائم بر خدمات و مشغول بکار پر ازی است  
اگرچہ شوکت ظاہر یہ و کثرت اتباع در حق ایں مصداق  
بہ نسبت آن امیر اعظم قائم بخدمات اقل قلیل است  
لیکن در عزت و وجاہت فوق است چہ فی الحقیقہ

مذکورہ شوکت و جلال کی یہ نسبت حضرات شیخین کی  
شان بہت بلند ہے، عالم ظاہر میں اس کی مثال  
اُس امیر کبیر کا مرتبہ ہے جو امور سیاست سے فارغ  
ہو کر بادشاہ کی خدمت میں رہتا ہے بہ نسبت دوسرے  
امیر کے جو امور مملکت سے وابستہ اور کار پر ازی میں  
مشغول ہے اگرچہ ظاہری شوکت اور تابعداروں کی  
کثرت، امور مملکت سے وابستہ اُس امیر اعظم کی

۱۔ تفسیر عزیزی تحت والقرا اذا اتسق  
۲۔ مکتوبات مرزا مظہر جانجاناں مع کلمات طلیبات مکتوب ۱۲  
۳۔ صراط مستقیم ہدایت ثانیہ در ذکر بدعاتیکہ الخ

ص ۲۰۶ سلیم بک ڈپو، لال کنواں دہلی  
ص ۲۴ مطبع مجتبیٰ دہلی  
ص ۵۸ المکتبۃ السلفیہ لاہور

اُن امیر باہکی شوکت و شہمت و اتباع خود گویا از اتباع  
اُن صاحب ست زیرا کہ مشورت و تدبیرش در ہمہ  
اتباع بادشاہی جاری و ساری است اہلخصاً  
کہ باوجود گویا اُس صاحب کا ایک تابع رہا ہے اس لیے کہ اس کا مشورہ اور اس کی تدبیر بادشاہ کے تمام تابع داروں  
میں جاری و ساری ہے۔ (ختم بتلخیص)۔ (ت)

مقال (۲۰) مظاہر الحق میں ہے: تیسری قسم زیارت کی برکت حاصل کرنے کے لیے، وہ زیارت اچھے لوگوں  
کی قبروں کی ہے اس لئے کہ اُن کے لئے برزخ میں تعارفات و برکات بے شمار ہیں و عزاہ للامام النووی (اسے  
امام نووی کے حوالے سے لکھا ہے۔ ت)

وصل سوم بعد وصال اولیاء کے فیض و امداد میں۔

مقال (۲۱ تا ۳۱) شاہ ولی اللہ و مولوی غلام علی نے کہا: غمگن رہے اس کا جس کا فیضان صاحب قبر  
سے ہوئے عزیزی میں فرمایا،

ارباب حاجات حل مشکلات خود از انہا می یابند۔ اہل حاجات اپنی مشکلوں کا حل ان سے پاتے ہیں (ت)  
دونوں شاہ صاحبوں پھر مولوی غلام علی نے کہا: اولیست کی نسبت قوی و صحیح ہے روحی فیض ہے اور روحانیت  
سے تربیت ہے اہلخصاً۔

عزیزی میں لکھا ہے، از اولیائے مدفونین انتفاع جاری است (دفن شدہ اولیاء سے نفع یا بی جاری  
ہے۔ ت) ۲۹

مرزا مظہر صاحب مولی علی کرم اللہ وجہہ کی نسبت مظہر، قصیدہ عرض نمود نواز شہا فرمودند (میں نے

۵۸ - ۵۹ ص	المکتبۃ السلفیہ لاہور	ہدایت ثانیہ	۱۰ صراط مستقیم
۱۶/۱	دین محمد اینڈ سنز لاہور	باب زیارۃ القبور	۱۱ مظاہر حق
۲ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	کشف قبور و استفاضۃ بدهاں	۱۲ شفاء العلیل ترجمہ القول الجلیل
۲۰۶ ص	مسلم بک ڈپو لال کنواں دہلی	تحت و القمر اذا التقت	۱۳ تفسیر عزیزی پارہ عم
۱۴۸ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	سلسلہ طریقت مصنف	۱۴ شفاء العلیل ترجمہ القول الجلیل فصل ۱۱
۱۴۳ ص	مسلم بک ڈپو لال کنواں دہلی	استفادہ از اولیائے مدفونین	۱۵ تفسیر عزیزی پارہ عم
۷۸ ص	مطبع مجتہدانی دہلی	عقودات حضرت ایشاں	۱۶ عقودات مرزا مظہر جانجاناں از کلمات طبقات عقودات







قطب الارشاد بالاصالة نیز خوانند و ایس منصب عالی  
از وقت ظهور آدم علیہ السلام بروح پاک علی مرتضیٰ  
کرم اللہ تعالیٰ وجہہ مقرر بود۔

محتاج ہوتے ہیں۔ اس منصب بلند والے کو امام، اور  
قطب الارشاد بالاصالة بھی کہتے ہیں۔ اور یہ منصب عالی  
ظہور آدم علیہ السلام کے زمانے سے حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ  
تعالیٰ وجہہ کی روح پاک کے لئے مقرر تھا۔ (ت)

پھر ائمہ اطہار رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کو بترتیب اس منصب عظیم کا عطا ہونا لکھ کر کہتے ہیں :  
بعد وفات عسکری علیہ السلام تا وقت ظہور سید الشرفا  
غوث الثقلین محی الدین عبدالقادر الجیلی ایس منصب روح  
حسن عسکری علیہ السلام متعلق بود۔  
پھر کہا :<sup>۲۱</sup>

حضرت عسکری کی وفات کے بعد سید الشرفا غوث الثقلین  
محی الدین عبدالقادر جیلانی کے زمانہ ظہور تک یہ منصب  
حضرت حسن عسکری کی روح سے متعلق رہے گا۔ (ت)

چوں حضرت غوث الثقلین پیدا شد ایس منصب مبارک  
بوسے متعلق شد و تا ظہور محمد مہدی ایس منصب روح  
مبارک غوث الثقلین متعلق باشد۔

جب حضرت غوث الثقلین پیدا ہوئے یہ منصب  
مبارک ان سے متعلق ہوا اور امام محمد مہدی کے ظہور  
تک یہ منصب حضرت غوث الثقلین کی روح سے  
متعلق رہے گا۔ (ت)

پھر کہا :

چوں امام محمد مہدی ظاہر شود ایس منصب عالی تا انقضائ  
زمان بوسے مفوض باشد۔  
اخیر میں کہا :

جب امام مہدی ظاہر ہوں گے یہ منصب بلند  
اختتام زمانہ تک ان کے سپرد رہے گا۔ (ت)

استنباط ایس مدعا از کتاب اللہ و از حدیث می تو نیم  
کرد۔<sup>۲۲</sup> اھ ملخصاً

ہم اس مدعا کا استنباط کتاب اللہ اور حدیث پاک  
سے کر سکتے ہیں اھ ملخصاً (ت) <sup>۲۲</sup>

یہ اصل ان سب اقوال ثلثہ کی جناب شیخ محمد والف ثانی سے ہے، جیسا کہ جلد سوم مکتوب ۴۴۳ میں مفصلاً  
مذکور، ان کے کلام میں اس قدر امر اور زائد ہے کہ :  
بعد از ایشان (یعنی حضرت مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ  
وجہہ الاسنی) ہر یکے از ائمہ اشعا عشر علی الترتیب

حضرت مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے بعد بارہ اماموں  
میں سے ہر ایک کے لیے ترتیب و تفصیل کے ساتھ

والتفصیل قرار گرفت و در اعصار ایں بزرگواران و  
ہمچنین بعد از ارتحال ایشاں ہر کرا فیض و ہدایت  
می رسد بتوسط ایں بزرگواران بودہ ملاذ و ملجائے  
ہم ایشاں بودہ اند تا آنکہ نوبت بحضرت شیخ عبدالقادر  
جیلانی رسید قدس سرہ الخ احد ملخصا  
قرار پذیر ہوا، آن بزرگوں کے زمانے میں، اسی طرح  
ان کی رحلت کے بعد جسے بھی فیض و ہدایت پہنچتی انہی  
بزرگوں کے توسط سے تھی اور سب کا ملجا یہی حضرات  
تھے یہاں تک کہ حضرت شیخ عبدالقادر قدس سرہ  
تک نوبت پہنچی الخ (ت)

اور انھوں نے جلد ثانی میں خود اپنے لیے بھی اس منصب کا حصول مانا اور اس اعتراض سے کہ پھر  
اس دورے میں منصب مذکور کا حضور پر نور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اختصاص کب رہا، جلد  
ثالث میں یوں جواب دیا کہ

مجہد والفت ثانی دریں مقام ناسب مناب حضرت شیخ  
است و بنیابت حضرت شیخ ایں معاملہ با و مربوط  
است چنانکہ گفتہ اند نور القمر مستفاد من نور الشمس  
فلا محذور فیہ  
مجہد والفت ثانی اس مقام میں حضرت شیخ کا قائم مقام  
ہے اور حضرت شیخ کی نیابت سے یہ معاملہ اس سے  
وابستہ ہے جیسا کہ کہا گیا ہے ماہتاب کا نور آفتاب  
کے نور سے مستفاد ہے۔ تو کوئی اعتراض نہ رہا۔ (ت)

مقال (۴۶ تا ۵۸) شاہ ولی اللہ انبیاء میں اور ان کے بارہ اساتذہ و مشائخ کہ عرب و ہند و غیرہ جابلا  
مکے علماء و اولیاء ہیں، حضرت مولانا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کو وقت مصیبت مددگار مانتے اور صل

تجدد اعونا لک فی السوائب

(انھیں مصائب میں اپنا مددگار پاؤ گے۔ ت)

کو حق جانتے، و سیاقی نقلہ فی الوصل الآتی ان شاء اللہ تعالیٰ (وہل آئندہ میں یہ کلام نقل ہوگا اگر خدا  
نے چاہا۔ ت)

مقال (۵۹) شاہ ولی اللہ نے ہمعات میں لکھا:

از جملہ نسبت ہائے معتبرہ نزدیک قوم نسبت اولیہ  
است خواہ ایں مناسبت یہ نسبت ارواح انبیاء  
باشد یا اولیائے امت یا ملائکہ و بسا است کہ  
اہل طریقت کے نزدیک معتبر نسبتوں میں سے ایک  
نسبت اولیہ بھی ہے خواہ یہ مناسبت ارواح انبیاء  
کی نسبت سے ہو یا اولیائے امت یا ملائکہ کی نسبت





قابل گشتہ است، و آن بزرگ را ہمتِ قویہ بودہ آ  
در تربیتِ منتیان خود و آن ہمت ہنوز در رُوحِ فاعل  
باقی است و این معنی سلسلہ جنبان از ہمت فاعل  
است۔

مقال (۶۲) حجة الله البالغة میں ہے :

قد استفاض من الشَّرع ان الله تعالى  
عبادهم افاضل الملائكة وانهم يكونون  
سفراء بين الله وبين عباده انهم يلهمون  
في قلوب بني آدم خيرا، وان لهم اجتماعات  
كيف شاء الله وحيث شاء الله يعبر عنهم  
باستبار ذلك بالملاء الاعلى وان لا رواح  
افضل الا دميين دخولا فيهم ولحقوا  
بهم كما قال الله تعالى يا ايها النفس المطمئنة  
ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي  
في عبادي وادخلي جنتي، والملاء الاعلى  
ثلثة اقسام، قسم هم نفوس انسانية  
ما زالت تعمل اعمالا منجية تفيد  
الحقوق بهم حتى طرحت عنها جلابيب  
ابدانها فانسلكت في سلكتهم وعدت منهم  
اهم ملخصا۔

کی قبر پر زیادہ جاتا ہے۔ یہ معنی قابل کی جانب سے  
محرک بنا۔ اور اپنے منتسبین کی تربیت میں اس  
بزرگ کی ہمت قوی تھی اور وہ ہمت رُوح میں اب  
بھی باقی ہے۔ یہ معنی فاعل کی جانب سے محرک ہوا۔

یعنی بے شک شرع سے بدرجہ شہرت ثبوت کو پہنچا کہ  
مقرب فرشتے خدا اور اس کے بندوں میں واسطہ  
ہوتے اور آدمیوں کے دلوں میں نیک بات کا القاء  
کرتے ہیں اور ان کے لیے اجتماع ہیں جس طرح خدا  
چاہے اور جہاں چاہے، اسی لحاظ سے انھیں ملائکہ  
کہتے ہیں اور یہ بھی اسی طرح شرع سے بشہرت ثابت  
کہ بزرگانِ دین کی رُوحیں بھی ان میں داخل ہوتی اور  
اُن سے ملتی ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اے  
اطمینان والی جان! پلٹ چل اپنے رب کی طرف اس حال  
میں کہ تو اس سے راضی اور وہ تجھ سے خوش،  
پس داخل ہو میرے بندوں میں اور آمیری جنت  
میں۔ اور ملائکہ اعلیٰ کی ایک قسم وہ ارواحِ انسانی  
ہیں کہ ہمیشہ رستگاری کے کام کرتے رہے جن کے  
باعث اُن ملائکہ سے ملے یہاں تک کہ جب بدن کی  
تقائیں پھینکیں ملائکہ اعلیٰ میں داخل ہوئے اور انھیں  
سے شمار کئے گئے۔

مقال (۶۳) عنزی می میں فرمایا :

دفن کرنے میں بدن کے تمام اجزاء ایک جگہ جمع ہو جاتے ہیں اور نظر عنایت سے رُوح کا تعلق بدی سے ہو جاتا ہے اور زائرین اور انس اور استفادہ کرنے والوں کی طرف توجہ آسان ہو جاتی ہے (ت)

در دفن کردن چوں اجزائے بدن بتما میریجی با شند  
علاقه رُوح با بدن از راه نظر عنایت بحال می ماند و  
توجه رُوح بزائرین و مستائسین و مستفیدین بہ سهولت  
میشود

مقال (۶۴) میان اسماعیل صراط مستقیم میں لکھ گئے :

حضرت مرتضوی کو ایک گونہ فضیلت حضرات شیخین پر بھی ثابت ہے اور وہ فضیلت قبعین کی کثرت اور مقامات ولایت بلکہ تمام خدمات — جیسے قطبیت، غوثیت، ابدالیت وغیرہ — میں وساطت کے لحاظ سے ہے۔ سب حضرت مرتضیٰ کے عہدِ کریم سے اختتام دنیا تک ان ہی کے واسطے سے ہے۔ (ت)

حضرت مرتضوی را یک نوع تفضیل بر حضرات شیخین ہم ثابت و آن تفضیل بحجت کثرت اتباع ایشان و ولایت مقامات ولایت بل سائر خدمات است مثل قطبیت و غوثیت و ابدالیت وغیرہ یا ہمہ از عہد کرامت مجدد حضرت مرتضیٰ تا انقضای دنیا ہمہ بواسطہ ایشان است۔

مقال (۶۵) اُسی میں ہے :

حق جل و علا بذات خود یا ملائکہ عظام یا ارواح مقدسہ کے واسطے سے، قرآن سے توسل کی برکت کے سبب طالب کی حفاظت فرمائے گا۔ (ت)

حق جل و علا بذات پاک خود یا بواسطہ ملائکہ عظام یا ارواح مقدسہ بسبب برکت توسل بقرآن محافظت طالب خواہند نمود

مقال (۶۶) مولوی اسحاق کی مائتہ مسائل میں ہے :

جو شخص عالم برزخ میں محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رُوح مبارک کے فیض کا اور جو دیگر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ارواح مقدسہ کے فیض کا اور جو عالم برزخ میں اولیاء اللہ کی ارواح کے فیض کا منکر ہو اس کا حکم کیا ہے ؟

سوال : شخصیکہ منکر باشد فیض رُوح مبارک محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را در عالم برزخ و شخصیکہ منکر باشد از فیض ارواح مقدسہ انبیائے دیگر علیہم الصلوٰۃ والسلام و شخصیکہ منکر باشد از فیض ارواح اولیاء اللہ در عالم برزخ حکم او چیست ؟

۱۴۳ ص مسلم یک ڈپو لال کنواں دہلی

۵۸ ص المکتبۃ السلفیہ لاہور

۱۴۸ ص " " "

۱۴ تفسیر عزیزی پارہ ۴ استفادہ از او بیائے مدقونین

۱۵ صراط مستقیم ہدایت ثانیہ در ذکر بدعاتیکہ الخ

۱۶ باب چہارم در بیان طریق سلوک را و نبوت الخ



جس فیض شرعی کا ثبوت احادیث متواتر سے ہو اس کا منکر کافر ہے اور جس فیض کا ثبوت احادیث مشہور سے ہو اس کا منکر گمراہ ہے اور جس فیض کا ثبوت خبر واحد سے ہو اس کا منکر ترک قبول کی وجہ سے گنہگار ہوگا بشرطیکہ اس کا ثبوت بطریق صحیح یا بطریق حسن ہو۔

ہر چند یہ جواب سر اپا عیاری پر مبنی ہے مگر سب نے دیکھا کہ سوال فیض برزخ سے تھا، واجب کہ جواب آ بھی شامل ہو اس قدر امر نفی جنون کے لیے ضروری یا ان کی دیانت و نلہیت سے انکار اور اخفائے حق و تبلیہیں با باطل کا اقرار کیا جائے۔

جواب: ہر فیض شرعی کہ ثبوت باخبار متواترہ باشد منکر آن کافر است و ہر فیضیکہ ثبوت آن باخبار مشہورہ باشد منکر آن ضال است ہر فیضیکہ ثبوت آن بخبر واحد باشد منکر آن بد سبب ترک قبول گنہگار خواهد شد بشرطیکہ ثبوت آن بطریق صحیح یا بطریق حسن خواهد شد مطلقاً

**مقال (۶۷)** جناب شیخ محمد دالفت ثانی اپنے مکتوبات میں فرماتے ہیں:

حضرت ارشاد پناہی قبلہ گاہی (خواجہ باقی باللہ علیہ رحمۃ اللہ) کی رحلت کے بعد مزار شریف کی زیارت کی تقریب سے شہر دہلی میں گزرنے کا اتفاق ہوا۔ عید کے دن حضرت کے مزار پاک کی زیارت کے لیے گیا، مزار پاک کی جانب توجہ کے دوران حضرت کی مقدس روحانیت سے کامل التفات رونما ہوا اور کمال غریب نوازی سے اپنی خاص نسبت جو حضرت خواجہ ارار کی جانب تھی مجھے مرحمت فرمائی۔ (د ت)

بعد از رحلت ارشاد پناہی قبلہ گاہی (یعنی خواجہ باقی باللہ علیہ رحمۃ اللہ) بتقریب زیارت مزار شریف بر بلدہ محروسہ دہلی اتفاق عبوراً افتاد و روز عید زیارت مزار شریف ایشان رفتہ بود و در اثنائے توجہ بمزار متبرک التفاتے تمام از روحانیت مقدسہ ایشان ظاہر گشت و از کمال غریب نوازی نسبت خاصہ خود را کہ بحضرت خواجہ ارار منسوب بود مرحمت فرمودند یہ

تبلیہ: لفظ "بتقریب زیارت مزار شریف الخ" ملحوظ ہے اور یونہی "غریب نواز بھی کہ حضرت خواجہ امیری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت کہ جس متعصبان طائفہ چڑتے ہیں۔

**مقال (۶۸)** شاہ ولی اللہ الفاس العارفین میں اپنے استاذ الاساذ محمدت ابراہیم گردی علیہ الرحمۃ کا حال لکھتے ہیں:

دو سال کم و بیش در بغداد ساکن بود بر قبر سیدی عبدالقادر کم و بیش دو سال تک آپ بغداد میں مقیم رہے اس دوران آپ

قدس سرہ متوجہ شد و ذوقِ این راہ از آنجا  
پیدا کرد و لے  
اکثر سید عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مزار مبارک کو  
مرکز توجہ بنایا کرتے تھے اور یہیں سے آپ کو راہ معرفت کا ذوق پیدا ہوا۔

مقال (۶۹) اسی میں حضرت میر ابو العلیٰ قدس سرہ کے ذکر مبارک میں لکھا،

بزار فیض الانوار حضرت خواجہ معین الدین چشتی قدس سرہ  
متوجہ بودند و از آنجناب دل رُپایہا یافتند و  
حضرت خواجہ معین الدین چشتی قدس سرہ کے مزار فاضل الانوار  
کی طرف متوجہ ہوئے، اس بارگاہ سے خاص لطف  
فیض گرفتند۔

مقال (۷۰ و ۷۱) اسی میں اپنے تانا ابو الرضا محمد سے نقل کیا،

می فرمودند یک بار حضرت غوث الاعظم رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ را در نقطہ دیدم اسرار عظیم در آن محل تعلیم فرمودند۔  
فرماتے تھے ایک بار حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ کو بیداری میں دیکھا اس مقام میں عظیم اسرار  
تعلیم فرماتے۔ (ت)

مقال (۷۲) اسی میں شیخ مذکور کے حالات میں لکھا،

عجزہ را از مخلصان بعد وفات ایشان تپ لرزہ گرفت  
بغایت نزار گشت شبے بنوشیدن آب و پوشیدن  
لحاف محتاج شد و طاقت آن نداشت و کسے  
حاضر نبود ایشان متمثل شدند و آب دادند و لحاف  
پوشانیدند آن گاہ غائب شدند۔  
مخلصین میں سے ایک بڑھیا حضرت کی وفات کے بعد  
تپ لرزہ میں گرفتار ہوئی، انتہائی لاغر ہو گئی، ایک  
رات اسے پانی پینے اور لحاف اوڑھنے کی ضرورت  
تھی، اس کے اندر طاقت نہ تھی اور دوسرا کوئی موجود  
نہ تھا، حضرت متمثل ہوئے، پانی دیا، لحاف اڑھایا،  
پھر اچانک غائب ہو گئے۔ (ت)

مقال (۷۳ تا ۷۵) القول الجلیل میں ہے،

تأدب شیخنا عبد الرحیم من روح الائمة الشیخ  
عبد القادر الجیلانی و الخواجه بہاء الدین محمد  
یعنی ہمارے مرشد شیخ عبد الرحیم نے ائمہ کرام حضور غوث اعظم  
و خواجہ نقشبند و خواجہ غریب نواز رضی اللہ تعالیٰ

۳۸۶	ص	اسلامک بک فاؤنڈیشن لاہور	شیخ ابراہیم کردی	۳	۳۸۶
۶۹	~	~	میر ابو العلیٰ	~	۶۹
۱۹۴	~	~	شیخ ابو الرضا محمد	~	۱۹۴
۳۶۹	~	~	امداد اولیا	~	۳۶۹

نقشبند و الخواجه معین الدین بن الحسن  
الچشتی و انہ سراً ہم و اخذ منهم الاجازة  
و عرف نسبتہ کل واحد منهم علی حدتها  
مما فاض منهم علی قلبہ و کان یحکی لنا  
حکایتہا رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عنہم اجمعین۔

عنہم کی ارواح طیبہ سے آداب طریقت سکھے اور ان  
سے اجازتیں لیں اور ہر ایک کی نسبت جو ان سرکاروں  
سے اُن کے دل پر فائز ہوئی جدا جدا پہچانی اور ہم  
اُس کی حکایت بیان کرتے تھے اللہ تعالیٰ ان سب  
حضرات اور اُن سے راضی ہوا۔

مولوی خرم علی صاحب نے اگرچہ اہم کے ترجمہ میں لفظ "خراب" میں دیکھا "اپنی طرف سے  
بڑھادیا جس پر کلام شاہ ولی اللہ میں اصلاً دال نہیں، مگر ارواح عالیہ کا فیض بخشنا، اجازتیں دینا،  
نسبتیں عطا فرمانا مجبوراً نہ مسلم رکھا۔

### مقال (۷۶ و ۷۷) مرزا جانجانا صاحب فرماتے ہیں:

از حضرت شیخ عبد الاحد رحمۃ اللہ علیہ دو کس طریقہ  
گرفتند یکے طریقہ قادری اخذ کرد و دیگرے طریقہ  
نقشبندیہ اختیار نمود ایشان فرمودند کہ روح مبارک  
حضرت غوث الاعظم تشریف آورده صورت مثالی  
مرید خاندان خود را ہمراہ روند و حضرت خواجہ نقشبند  
تشریف فرما شد صورت مثالی معتقد خود را با خود  
بردند رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم۔

حضرت شیخ عبد الاحد رحمۃ اللہ علیہ سے دو آدمیوں  
نے طریقت حاصل کی ایک نے طریقہ قادری لیا، دوسرے  
نے طریقہ نقشبندیہ اختیار کیا۔ حضرت فرماتے ہیں کہ  
حضرت غوث اعظم کی روح مبارک تشریف لائی اور  
اپنے خاندان کے مرید کی صورت مثالی کو ساتھ لے گئی  
اور حضرت خواجہ نقشبند تشریف فرما ہو کر اپنے عقیدہ  
کی صورت مثالی کو اپنے ساتھ لے گئے۔ رحمۃ اللہ تعالیٰ  
علیہم اجمعین۔ (ت)

### مقال (۷۸) اسماعیل نے صراط المستقیم میں اپنے پیر کا حال لکھا:

روح مقدس جناب حضرت غوث الثقلین و جناب  
حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند متوجہ حال حضرت  
ایشان گردیدہ تا قریب یک ماہ فی الجملہ تنائے در  
ماہین روحین مقدسین در حق حضرت ایشان ماندہ

حضرت غوث الثقلین اور حضرت خواجہ بہاء الدین  
نقشبند کی روحیں حضرت کے حال پر متوجہ ہوئیں اور  
قریب ایک ماہ تک دونوں مقدس روحوں کے  
درمیان حضرت کے حق میں تنازعہ رہا اس لیے دونوں

۱۔ القول الجمل معہ شرح شفاء العلیل فصل ۱۱ سند سلسلہ قادریہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۸۲  
۲۔ شفاء العلیل ترجمہ القول الجمل فصل ۱۱ سند سلسلہ قادریہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۸۲  
۳۔ ملفوظات مرزا مظہر از کلمات طلیبات مطبوعہ مطبع مجتہائی دہلی ص ۸۳



اماموں میں سے ہر ایک حضرت کو پورے طور سے اپنی طرف کھینچنے کا تقاضا کر رہے تھے یہاں تک کہ زمانہ تنازع کے ختم ہونے اور شرکت پر مصالحت واقع ہوجانے کے بعد ایک دن دونوں مقدس رؤس حضرت پر جلوہ گر ہوئیں ایک پہر کے قریب دونوں امام حضرت کے نفس نفیس پر قوی توجہ اور پُر زور تاثیر ڈالتے رہے یہاں تک کہ اسی ایک پہر کے اندر دونوں طریقوں کی نسبت حضرت کو نصیب ہو گئی۔ (ت)

زیرا کہ ہر واحد ازیں ہر دو امام تقاضائے جذب حضرت ایشان بہما رہسوتے خود سے فرمود تا ازینکہ بعد انقراض زمانہ تنازع و وقوع مصالحت بر شرکت روزه سے ہر دو روح مقدس بر حضرت ایشان جلوہ گر شدند تا قریب یک پاس ہر دو امام بر نفس نفیس حضرت ایشان توجہ قوی و تاثیر زور آفستے فرمودند تا اینکه در ہمان یک پاس حصول نسبت ہر دو طریقہ نصیبہ حضرت ایشان گردید۔

### مقال (۷۹) اُسی میں ہے۔

روزے حضرت ایشان بسوتے مرقہ منور حضرت خواجہ خواجگان خواجہ قطب الاقطاب بختیار کاکی قدس سرہ العزیز تشریف فرما شدند بر مرقہ مبارک ایشان مراقب نشستند دریں اثناء بروح پُر فتوح ایشان علامات متحقق شد و آنجناب بر حضرت ایشان توجہی بس قوی فرمودند کہ بسبب آن توجہ ابتداء حصول نسبت چشمیہ متحقق شد۔

ایک دن حضرت خواجہ خواجگان خواجہ قطب الاقطاب بختیار کاکی قدس سرہ العزیز کے مرقہ انور کی طرف حضرت تشریف لے گئے، ان کے مرقہ مبارک پر مراقبہ میں بیٹھے اس دوران حضرت کی روح پُر فتوح پر علامات متحقق ہوئیں، اور اُن حضور نے حضرت پر بہت قوی توجہ فرمائی جس کے سبب نسبت چشمیہ کے حصول کی ابتداء متحقق ہوئی۔ (ت)

وصل چہارم۔ اصل مسئلہ سائل یعنی اولیائے کرام سے استمداد و التجا اور اپنے مطالب میں طلب دعا اور حاجت کے وقت اُن کی ندا میں۔

### مقال (۸۰ تا ۸۸) شاہ ولی اللہ نے ہجرات میں کہا:

بزیارت قبر ایشان روڈ از آن جا انجذاب در یوزہ کندیتہ  
ان کی قبروں کی زیارت کو جائے اور وہاں بھیک مانگے۔ (ت)

رباطی میں کہا: ط

فیض قدس از ہمت ایشان میجو

(ہمت سے ان کے فیض قدس کے خواستگار رہو۔ ت)

وہ پھر مولوی خرم علی کہتے ہیں امت سے قریب ہو پھر کہے یا روح

عزیزی میں فرمایا:

اولیایان تحصیل مطلب کمالات باطنی از آنہا  
میں نمایندہ

کہتے ہیں۔ (ت)

اور فرمادیا:

ارباب حاجات حل مشکلات خود از آنہاے طلبند

اہل حاجت اپنی مشکلوں کا حل ان سے طلب کرتے ہیں۔ (ت)

اسی میں ہے: از اولیائے مدفونین استفادہ جاری است (مدفون اولیاء سے استفادہ جاری ہے۔ ت)

مرزا صاحب نے مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی نسبت کہا: در عارضہ جسمانی توجہ بآنحضرت واقع می شود (عارضہ

جسمانی میں اُن حضرت کی طرف توجہ ہوتی ہے۔ ت) کہ یہ سب اقوال مقصد اول میں گزرے۔

شاہ عبدالعزیز نے سید احمد زروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت کہا: مردے جلیل القدر لیست کہ مرتبہ کمال

اد فوق الذکر است (ایک جلیل القدر شخصیت ہیں جن کا مرتبہ کمال ذکر سے بالاتر ہے۔ ت) پھر ان سے نقل کیا: مصیبت

میں یا ذروق کہہ کر پکار میں فوراً مدد کو آؤں گا۔ یہ اسی مقصد میں گزرا۔

مقال (۸۹) مرزا صاحب کے وصایا میں ہے: بزیارت مزارات اولیاء در یوزہ فیض جمعیت کن (مزارات

اولیاء کی زیارت سے دل جمعی کے فیض کی بھیک مانگو۔ ت)

۱۹۴ ص ۱۹۴ مکتوبات شاہ ولی اللہ مع کلمات طیبات، مکتوب بست و دوم، در شرح رباعیات مطبع مجتبائی دہلی

۶۲ ص ۶۲ شفاء العلیل ترجمہ القول الجلیل کشف قبور و استفادہ بدان ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

۲۰۶ ص ۲۰۶ تفسیر عزیزی زیر آیہ والقمر اذا تسق مسلم بک ڈپو لال کنواں دہلی

۱۳۳ ص ۱۳۳ استفادہ از اولیائے مدفونین مطبع مجتبائی دہلی

۷۸ ص ۷۸ طغفونات مرزا منظر جانجناں از کلمات طیبات مطبع مجتبائی دہلی

۳۲۱ ص ۳۲۱ حاشیۃ البخاری للزروق ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

۸۹ ص ۸۹ کلمات طیبات نصائح و وصایا مرزا صاحب مطبع مجتبائی دہلی

مقال (۹۰ تا ۱۰۲) شاہ ولی اللہ کتاب الانتباہ فی سلاسل اولیاء اللہ میں لکھتے ہیں :

ایں فقیر فرقہ از شیخ ابوطاہر کر دی پرشیدہ و ایساں عمل  
آنچہ در جواہر خمسہ است اجازت دادند  
اس فقیر نے شیخ ابوطاہر کر دی سے فرقہ پہنا اور انہوں  
نے جواہر خمسہ میں جو کچھ ہے اس کے عمل کی اجازت دی۔

پھر کہا :

و ایضا فقیر در سفر حج چوں بہ لاہور رسید و دست بوس  
شیخ محمد سعید لاہوری دریافت ایساں اجازت دے گئے  
سیفی دادند بل اجازت جمیع اعمال جواہر خمسہ  
فقیر سفر حج میں جب لاہور پہنچا شیخ محمد سعید لاہوری  
کی دست بوسی پائی انہوں نے دعا کے سیفی کی اجازت  
دی بلکہ جواہر خمسہ کے تمام عملیات کی اجازت دی (ت)

یہ شیخ ابوطاہر کر دی مدنی شاہ ولی اللہ کے شیخ حدیث و پیر سلسلہ ہیں ، مدینہ طیبہ میں مدتوں اُن کی خدمت میں  
رہ کر سلاسل حدیث حاصل کئے کہ وہی اُن سے شاہ عبدالعزیز صاحب اور اُن سے مولوی اسحق کو پہنچے اور اُن شیخ محمد سعید  
کی نسبت انتباہ میں لکھا ،

یکے از اعیان مشائخ طریقہ بودند شیخ معرثہ  
مناز مشائخ طریقت میں سے ایک عمر رسیدہ شیخ تھے ۔

اسی میں دونوں مشائخ سے سلاسل اجازت بیان کیے جن سے ثابت کہ شیخ ابراہیم کر دی والد شیخ ابوطاہر مدنی  
اور ان کے استاد شیخ احمد قشاشی اور ان کے استاد شیخ احمد شناوی اور شاہ ولی اللہ کے استاد الامام احمد غفرانی

یہ چاروں حضرات بھی شاہ ولی اللہ کے اکثر سلاسل حدیث میں داخل ہیں کما یظہر من المسلسلات وغیرہا  
(جیسا کہ سلسل اتحاد وغیرہ کی سند است ظاہر سے ) اور ان شیخ معرثہ کے پیر شیخ محمد اشرف لاہوری اور اُن کے شیخ

مولانا عبدالملک اور ان کے شیخ بایزید ثانی اور شیخ شناوی کے پیر حضرت سید صبغۃ اللہ بروچی اور ان دونوں صاحبوں کے  
پیر مولانا حبیب الدین علوی ان سب علماء و مشائخ نے سیفی وغیرہ اعمال جواہر خمسہ کی اجازتیں اپنے اساتذہ سے لیں

اور تلامذہ کو عطا کیں ، اور جناب شاہ محمد غوث گو ایاری تو ان سلاسل کے منتہی اور جواہر کے مولف ہیں رحمۃ اللہ تعالیٰ  
علیہم اجمعین ۔ اب ملاحظہ ہو کہ اسی جواہر خمسہ میں اسی دعا کے سیفی کی ترکیب میں کیا لکھا ہے :

ناد علی ہفت بار یا سہ بار یا یک بار بخواند و آں ایں سات بار ، یا تین بار ، یا ایک بار ناد علی پڑھے  
اور وہ یہ ہے :

۱۳۷	ص	برقی پریس دہلی	طریقہ شطاریہ	لے الانتباہ فی سلاسل اولیاء
۱۳۸	"	"	"	" " "
"	"	"	"	" " "



ناد علیا مظهر العجاائب

تجددہ عونالک فی النوائب

کل ہم و غم میناجلی

یولایتک یا علی یا علی

حیرت زاد چیزوں کے مظهر حضرت علی کو ندا کر

انہیں ناگہانی آفتوں مصیبتوں میں اپنا مددگار پائے گا

ہر رنج و غم دور ہو جائے گا

آپ کی ولایت سے اسے علی، اسے علی، اے علی!

اگر مولائی کریم کو مشکل کشا ماننا، مصیبت کے وقت مددگار بنانا، ہنگام غم و تکلیف اس جناب کو ندا کرنا،

یا علی یا علی کا دم بھرنا شرک ہو تو معاذ اللہ تمہارے نزدیک حضرات مذکورین سب کفار و مشرکین ٹھہریں، اور

سب سے بڑھ کر بھاری مشرک کٹر کافر عیاذ باللہ شاہ ولی اللہ ہوں جو مشرکوں کو اولیاء اللہ جانتے، اپنا شیخ و

مرشد و مرجع سلسلہ مانتے، احادیث نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سندیں ان سے لیتے، مدتوں ان کی خدمتگاری

و کفش برداری کی داد دیتے، انہیں شیخ ثقہ و عادل بتاتے، ان کی ملاقات کو بلفظ دست بوس تعبیر فرماتے ہیں۔

محدثی کا تمغا، حدیث کی سندیں یوں برباد ہوئیں کہ اتنے مشرکین ان میں داخل، پھر شاہ عبدالعزیز صاحب کو

شاہ ولی اللہ صاحب سے یہی نسبت خدمت و ارادت و تلمذ و بیعت و مدح و عقیدت حاصل، اور ان کی سب

سندوں میں تمہارے طور پر یہ مشرک اعظم و کافر اکبر شامل، کہاں کی شاہی، کیسی محدثی، اصل ایمان کی سلامتی

مشکل، انا للہ وانا الیہ راجعون۔ پھر مولوی اسحق و میاں اسماعیل بیچارے کس گنتی میں کہ ان کی توساری

کرامات اسی شرکتان کی بھٹی میں مشرکوں کی نسل، مشرکوں کی اولاد، مشرک ہی پیر، مشرک ہی استاد،

آنکھ کھلتے ہی مشرک نظر پڑے، ہوش سنبھلتے ہی مشرکوں میں بگڑے، مشرکوں کی گود، مشرکوں کی بغل، مشرکوں کا

دودھ، مشرکوں کا عمل، مشرکوں میں پلے، مشرکوں میں بڑھے، مشرکوں سے سیکھے، مشرکوں سے پڑھے مشرک دادا،

مشرک نانا، عمر بھر مشرکوں کو جانا مانا، العیاذ باللہ رب العالمین ولا حول ولا قوۃ الا باللہ الحق

المبین۔ مسلمان دیکھیں کہ یا علی یا علی کو مشرک ٹھہرانے کی کیا سزا ملی، نہ ناحق مسلمانوں کو مشرک کہتے نہ اگلوں

پچھلوں کے مشرک بننے کی مصیبت سہتے، اس سے یہی بہتر کہ راہ راست پر آئیں، سچے مسلمانوں کو مشرک نہ بنائیں

ورنہ اپنوں کے ایمان کی فکر فرمائیں کہ کرد کہ نیافت کو بھول نہ جائیں سہ

دید کی خون ناحق پروانہ شمع را

چنداں اماں نہ داد کہ شب را سحر کند

فسال اللہ العافیۃ و حسن العاقبۃ آمین۔

دیکھا کہ پروانہ کے خون ناحق نے شمع کو

اتنی بھی اماں نہ دی کہ شب کو سحر کرے

ہم خدا سے عافیت اور انجام کی خیریت کے خواستگار

ہیں، انہی قبول فرما! (ت)

**مقال (۱۰۳)** اسی انتباہ میں بعض مشائخ حضرات قادریہ قدست اسرار ہم سے حصول مہمات و قضائے حاجات کیلئے ایک ختم نون نقل کیا،

اول دو رکعت نقل بعد ازاں یک صد و یازدہ بار درود بعد ازاں یک صد و یازدہ بار کلمہ تجبید و یک صد و یازدہ بار شیدائے یا شیخ عبد القادر جیلانی الخ۔  
پہلے دو رکعت نقل پڑھے، اس کے بعد ایک سو گیارہ بار درود، پھر ایک سو گیارہ بار کلمہ تجبید اور ایک سو گیارہ بار شیدائے یا شیخ عبد القادر جیلانی الخ (خدا کے لیے کچھ عطا ہوئے شیخ عبد القادر جیلانی) (ت)

**مقال (۱۰۴)** شاہ عبدالعزیز صاحب تحفہ اشاعہ عشریہ میں فرماتے ہیں،  
کاش اگر قتل عثمان وہ دوازدہ سال دیگر ہم تن بھیرے دادند و سکوت کردہ سے شمتند سند و ہند و ترک و چین نیز مثل ایران و خراسان یا علی یا علی می گفتند الخ  
کاش اگر قاتلان عثمان دس بارہ سال اور صبر کرتے اور خاموش بیٹھتے تو سندھ، ہند، ترکستان اور چین بھی ایران و خراسان کی طرح یا علی یا علی کہتے الخ (ت)

**مقال (۱۰۵)** رسالہ فیض عام مزارات اولیاء سے استعانت میں شاہ صاحب کا یہ ارشاد ہے،  
طریق استمداد از ایشاں آنست کہ بزبان گوید اے حضرت من برائے کار فلاں درجناب الہی التجامی کنم شما نیز بدعا و شفاعت امداد من نماید لکن استمداد از مشہورین باید کرد (ملخصاً)  
ان حضرات سے استمداد کا طریق یہ ہے کہ زبان سے کہے، اے میرے حضور! فلاں کام کے لیے میں کارگاہ الہی میں التجا کر رہا ہوں آپ بھی دعا و شفاعت سے میری امداد کیجئے۔ لیکن استمداد مشہور حضرات سے کرنا چاہیے۔  
یہ خاص صورت مسئلہ کا جواب ہے واللہ الہادی الی سبیل الصواب (اور اللہ ہی راہ راست کی ہدایت دینے والا ہے۔ ت)

الحمد للہ کہ یہ نوع بھی اپنے منتہی کو پہنچی، سو مقال کا وعدہ تھا ایک سو پانچ گئے، اس کی وجہ یہ ہے کہ مقصود اول میں پینتیس سوال تھے، مقصد دوم میں سٹھ حدیثیں، ادھر نوع اول میں دو سو قول، اب یہ ایک سو پانچ مقال مل کر چار سو کا عدد کامل اور فقیر کا وہ مدعا حاصل ہو گیا کہ مولوی صاحب سدہ اللہ

لہ الانتباہ فی سلاسل الاولیاء۔

لہ تحفہ اشاعہ عشریہ  
لہ فتاویٰ عزیزی  
مطالع عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ الخ  
رسالہ فیض عام  
سہیل اکیڈمی لاہور  
مطبوعہ مجتبائی دہلی  
ص ۳۱۲  
۱۷۷/۱

تعالیٰ کے اصل مذہب اور اُس چند سطر پر تحریر پر چار سو وجہ سے اعتراض ہے والحمد للہ رب العالمین۔

## خاتمہ رسالہ میں دوبارہ سماع موتی علمائے عرب کا فتویٰ

اس رسالہ کے زمانہ تالیف میں فقیر کو معتبر طور پر خبر پہنچی کہ مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ اگر وہ ہمارے مسئلہ کا رد لکھے گا ہم دونوں تحریریں مولویان بھوپال کو بھیج دیں گے کہ وہ حکم ہو جائیں۔

**اقول** تحکیم بے قبول طرفین معقول نہیں، مولوی صاحب مآثر اللہ فاضل ہیں، یہیں کیوں نہ تصفیہ ہو جائے، طالبان تحقیق کو اظہار حق سے کیوں باک آئے، رسالہ فقیر کو ملاحظہ فرمائیں، اگر حق واضح ہو جائے تسلیم واجب، ورنہ جواب مناسب۔ ہاں تحریر جواب میں استعداد واستعانت کا اختیار ہے بھوپالیوں سے ہویا بننگالیوں سے، اور اگر اردو ہی پر رکھنا صلاح وقت ہے تو اہل ہند میں جسے دیکھئے گا بلا مرجع خود اصدافریقین ہے، بھوپالیوں کو مثلاً مصطفیٰ آبادیوں پر کیا وجہ ترجیح ہے، لہذا سب سے قطع نظر کہ علمائے عرب کو حکم کیجئے کہ دین و دہن سے نکلا اور وہیں کو پٹ جائیگا او وہاں کے جمہور علماء پر ان شاء اللہ تعالیٰ شیطان ہرگز قابو نہ پائے گا۔ جناب مولانا اگر اس رائے کو پسند فرمائیں تو ان اکابر کرام کا مہری دستخطی فتویٰ بالفعل فقیر کے پاس اصل موجود، جس میں اکثر مسائل و بابیت کا رد واضح فرمایا اور طائفہ جدیدہ کو ضال، مضل، بتدع، مبطل ٹھہرایا۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ اُس میں سے چند سطریں متعلق مسئلہ سماع مع شرح و دستخط علماء بتخیص و التماس حاضر کرتا ہے، واللہ الہادی اس سوال کے جواب میں کہ دیا بیہ عدم علم و عدم سماع موتی کا اِدعا و اعتقاد رکھتے ہیں، فرمایا،

هذا الادعاء افتراء قبيح وهذا الاعتقاد  
اعتد ۶ صریح فان العلماء المحققين  
من الحنفية والشافعية وغيرهم قد اثبتوا  
اطلاع الانساق في البونرخ وسماعه لسلام  
النراثر وكلامه ومعرفته والانساب  
بالاحاديث الصحيحة والاثار الصريحة و  
تأني المسئلة مع دلائلها مصرحة في المرقاة  
شرح المشكوة لعل القاري الحنفى وشرح  
الصدور والمخاف السيوطى وشفاء السقام

یعنی دیا بیہ کا یہ ادعا افتراء قبیح اور یہ اعتقاد  
ظلم صریح ہے، حنفیہ و شافعیہ وغیرہم کے علمائے محققین  
نے صمیم حدیثوں صریح خبروں سے ثابت کیا ہے کہ  
آدمی برزخ میں علم رکھتا اور زائر کا سلام و کلام  
سُننا اور اُسے پہچاننا اور اس سے انس حاصل  
کرتا ہے۔ مرقاة شرح مشکوة علی قاری حنفی  
و شرح الصدور حافظ سیوطی شافعی و شفاء السقام  
امام سبکی وغیرہ جمہور محققین کی کتب مشہورہ میں  
اس مسئلہ اور اس کے دلائل کی تصریح ہے یہاں تک



کہ علماء نے عقائد کی مشہور کتابوں میں اس کی طرف اشارہ کیا، مقاصد و شرح مقاصد میں تصریح فرمائی کہ معتزلہ وغیرہم کے نزدیک یہ بدن شرط ادراک ہے تو ان کے مذہب میں جب آلات بدنی نہ رہے ادراک جزئیات بھی نہ رہا، اور ہم اہل سنت کے نزدیک ادراک باقی رہتا ہے، قواعد اسلام اسی کی تائید کرتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ قبور ابراہیم کی زیارت اور ارواح اولیاء سے استعانت نفع دیتی ہے۔ غرض رُوح انسانی کے ادراکات باقی اور اُسے موضع دفن سے بہت تعلقات ہیں، احادیث و آثار اس پر گواہ ہیں جنہیں جان بوجھ کر انکار نہ کریگا مگر باطل کوشش دشمن حق۔ (ت)

اس کے بعد شبہات منکرین کا نصوص علماء سے زد کیا اور عمائد علمائے حرمین طیبین نے اس پر فہرہ دستخط ثبت فرمائے۔

### شرح دستخط حضرت مولانا محمد بن حسین کلبی حنفی مفتی مکہ

لا کلام فیہ ولا شک یعتریہ اس میں نہ کلام کی گنجائش نہ شک کی غلش۔  
امر برقمہ محمد بن حسین الکلبی الحنفی صنفی مکہ المکرمہ  
عفی عنہ بستانہ امین۔

### شرح دستخط حضرت مولانا شیخ مشائخ رئیس المدرسین بالمسجد الحرام مولانا جمال ابن عبد اللہ بن عمر مکی حنفی رحمۃ اللہ علیہ

لا یلتفت المفید الا الیہ ولا یعول المستفید الا علیہ مفیدات نہ کرے مگر  
اسی طرف، اور مستفید اعتماد نہ کرے مگر اسی پر۔ امر برقمہ رئیس المدرسین المکرام

لہ شرح المقاصد المبحث الرابع مدرک الجزئیات عندنا النفس دار المعارف النعمانیہ کریم پارک لاہور ۲/۳۳



بالمسجد المکی الحرام الراعی لطف ربہ الخفی جمال بن عبد اللہ شیخ عمر الحنفی  
لطف اللہ تعالیٰ بہما۔

## شرح دستخط حضرت مولانا حسین بن ابراہیم مالکی مفتی مکہ مبارکہ

لا یمیب فیہ ولا شک یعزید  
المالکیۃ بمکۃ

عبدہ حسین

کتبہ الفقیر حسین بن ابراہیم  
مفتی المشرفیۃ المحمیۃ

## شرح دستخط حضرت مولانا وشینا و برکتنا زین الحرم عین الحرم مولانا احمد زین دحلان شافعی مفتی مکہ مکرمہ قدس سرہ العزیز

سأیت هذا المؤلف الشریف الحاوی لكل برهان لطیف قرأیتہ قد نص على عقائد اهل الحق  
المؤیدین و ابطال عقاید اهل الضلال المبطلین میں نے یہ شریف تالیف جامع ہر دلیل لطیف دیکھی تو  
میں نے اسے پایا کہ اہل حق و ارباب تائید کے عقیدے صاف واضح کئے ہیں اور باطل پرست گمراہوں کے مذہب  
باطل کیے ہیں رقمہ بقلمہ المرتبی من ربہ الغفرات  
احمد بن زین دحلان۔

## شرح دستخط حضرت مولانا محمد بن غرب شافعی مدنی مدرس مسجد مدینہ طیبہ

تأملت فی هذا المؤلف فرأیت مؤلفہ قد اجاد و لكل نص سنخ صریح افاد میں نے یہ رسالہ بغور  
دیکھا تو معلوم ہوا کہ اس کے مصنف نے جید کلام لکھا اور ہر نص روشن کا افادہ کیا۔  
کتبہ الفقیر الی اللہ تعالیٰ محمد بن محمد القریب الشافعی خادم العلم بالمسجد النبوی

## شرح دستخط مولانا عبد الکریم حنفی از علمائے مدینہ منورہ

لما تأملت فی هذه الرسالة وجدتها كالسيف الصارم للمعاندين الضال لا يطعن فيها الا من اختل  
عقله و قبحت سيرته فی جميع الأجال جب میں نے یہ رسالہ غور سے دیکھا اسے  
معاند گمراہ کے حق میں مثل تیغ براں پایا، نہ طعنہ کریگا اس میں مگر وہ جس کی مت کٹی اور عادت بد  
ہوئی ہر زمانہ میں۔ من خدام طلبة العلم المتوكل على الله العظيم عبد الکریم بن عبد الحکیم بالمسجد النبوی

## شرح دستخط مولانا عبد الجبار حنبلی بصری نزیل مدینہ سکینہ

وقف علیٰ هذا المجموع قال فیہ مہند اسل علی من شق عصا الجماعة معز الاھن السنۃ  
 میں اس تالیف پر واقف ہوا تو اسے ایک تیغ ہندی پایا، کھینچی گئی اس پر جس نے جماعت کا خلاف کیا اور سنت  
 سے کنارہ کش ہوا۔ اشارہ رقمہ الی الشیخ الاجل الورع الفقیہ الزاھد  
 مولانا عبد الجبار الحنبلی البصری نزیل المدینۃ المنورۃ متع اللہ المسلمین ببقائہ آمین۔

## شرح دستخط حضرت مولانا السید ابراہیم بن النخیر شافعی مفتی مدینہ ایلینہ

کم طالعت بعد ما طلعت دود العلماء الاجلۃ علی الفرقة الضالۃ المضلۃ فما رأیت مثل هذه  
 الرسالة میں نے جب سے اطلاع پائی اس فرقہ گمراہ و گمراہ گر پر علمائے جلیل کے بہت رد دیکھے مگر اس رسالہ کا  
 مثل نظر سے نہ گزرا۔ قال رقمہ ورقمہ بقلمہ خادم العلم بالحرم النبوی الشافعی  
 ابراہیم ابن المرحوم محمد خیار الحسنی الحرملی۔

الحمد للہ علی حصول المسئول وبلوغ الکلام نہایۃ المامول فقیر عبد المصطفیٰ احمد رضا  
 مفتی حنفی قادری برکاتی بریلوی نے اس رسالہ کا مسودہ اوائل رجب ۱۳۰۵ھ میں کیا پھر بوجہ عرض بعض اغراض  
 اہتمام دیگر اغراض مثل تحریر مسائل و تصنیف بعض دیگر مسائل جن کی ضرورت اہم نظر آئی اس کی تبدیلیں نے تاخیر  
 پائی۔ اب بحمد اللہ بعنایت الہی و اعانت حضرت رسالت پناہی علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام و علی آلہ وصحبہ اکرام  
 صلح شعبان سنہ مذکورہ کو وقت عصر یہ مسودہ مبیضہ ہوا اور اثنائے تبدیلیں میں سرکار مفیض سے فیوض تازہ کا  
 افاضہ ہوا۔

اور اول و آخر، باطن و ظاہر میں خدا ہی کے لیے حمد ہے۔  
 ہمارے آقا و مولا حضرت محمد، ان کی آل و اصحاب، ان  
 کے فرزند، ان کی جماعت پر، اور ان کے طفیل ہم پر بھی  
 خدا کا درود، برکت اور بکثرت سلام ہو۔ اللہ تعالیٰ  
 سے ہماری دعا ہے کہ ہماری کوشش قبول فرمائے،  
 ہمارے گناہ بخشے، ہماری محتاجی پر رحم فرمائے، ہمیں  
 اسلام کے ساتھ زندگی اور ایمان کے ساتھ موت نصیب

والحمد اولاً و آخراً و باطناً و ظاہراً و صلی اللہ  
 تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ وصحبہ  
 و ابنہ و حزبہ و علینا بہم و بارک و سلم  
 تسلیما کثیرا نسئل اللہ تعالیٰ ان  
 یتقبل سعینا و یغفر لنا ذنوبنا و یرحم  
 فاقتنا و یحییٰ لنا مسلمین و یمیتنا  
 مومنین و یحشونا فی ثمرة



الصالحین وان ینفع بہذا التالیف وساثر  
تصانیفی جمیع اخوانی فی الدین - انه سمیع  
قربیب قدیر مجیب والحمد للہ سبب  
العلمین .

کرے ، صالحین کی جماعت میں بہارا حشر فرمائے ، اور  
اس تالیف سے اور میری دوسری تصانیف سے مجھے  
تمام دینی بھائیوں کو فائدہ پہنچائے ۔ بیشک وہ سننے  
والا قریب ، قدرت والا مجیب ہے ، اور سب خوبیاں  
خدا کے لیے جو سارے جہانوں کا پروردگار ہے (ت)

تَمَّتْ وَ بِالْخَيْرِ عَمَّتْ  
(رسالہ تمام ہوا اور خیر کے ساتھ عام ہوا۔ ت)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## تکمیل جمیل و تجل جلیل چند فوائد عالیہ کی یاد دہانی میں

حامدا و مصلیا و مسلما

ہر چند یہ فوائد وہی ہیں جن کا ثبوت مباحث رسالہ میں گزرا مگر کتاب میں ان کے لیے کوئی فصل معین نہ تھی متفرق مواقع پر واقع ہوئے لہذا اُن کے مہتم بالشان ہونے نے چاہا کہ یہاں اُن کے مواضع پر مطلع کر دیا جائے۔

فائدہ اولیٰ: اس مسئلہ میں خلاف کرنے والے بدعتی گمراہ ہیں۔ دیکھو (قول ۱) کہ ادراکات موتی کا انکار مذہب معتزلہ ہے، (قول ۲) کہ بعض معتزلہ رافضی جمادات موتی سے سند لائے، (قول ۳) کہ میت کا جہاد ہونا مذہب اعتزال ہے (قول ۴) کہ علم موتی کا منکر نہ ہو گا مگر حدیثوں سے جاہل ہے اور دین سے منکر، (قول ۵) و ۶) کہ علم و سمیع بصر موتی پر تمام اہل سنت و جماعت کا اجماع ہے۔ پُر ظاہر کہ اُن کے اجماع کا مخالف نہ ہو گا مگر بد مذہب گمراہ۔

فائدہ ثانیہ: اہل قبور کہ زائروں کو دیکھتے پہنچتے اُن کا کلام سننے، سلام لیتے، جواب دیتے ہیں۔ یہ بات ہمیشہ ہے اس میں کسی دن کی تخصیص نہیں، جمعہ وغیرہ جمعہ سب یکساں، نہ کسی وقت کی خصوصیت، ہاں جمعہ کے دن خصوصاً صبح کو معرفت ترقی پر ہوتی ہے، دیکھو (قول ۱) و ۲) و ۳) و ۴) و ۵) و ۶) و ۷) و ۸) اور خود وہ تمام احادیث اور صد ہا اقوال کہ فصول مقاصد دوم سوم میں اس مطلب پر منقول ہوئے اپنے اطلاق و ارسال سے اس عموم و اطلاق کی دلیل کافی ہیں کما مروت الاشارة الیہ فی الکتاب (جیسا کہ کتاب میں اس کی طرف اشارہ گزارشات)

**قائدہ ثالثہ:** ارواحِ مومنین کو اختیار ہوتا ہے کہ زمین و آسمان میں جہاں چاہیں جائیں، سیر کریں، جولان فرمائیں، دیکھو (حدیث ۱/۲ و قول ۳/۱ و مقال ۴) یہاں تک کہ بیداری میں اپنے مخلصین سے ملنے فیض بخشنے ہیں (مقال ۵ و ۶) ناتواں بیماریوں کو پانی پلاستے، پکڑا اڑھاتے ہیں (مقال ۷) جہادوں میں شرکت فرماتے ہیں (مقال ۸) دوستوں کی مدد، دشمنوں کو ہلاک کرتے ہیں (مقال ۹) یہاں تک کہ شرح سنن نسائی شریف میں تصریح فرمائی کہ رُوح کا حال جسم کا سا نہیں وہ ایک وقت میں چند جگہ ہو سکتی ہے (قول ۹) میں کہتا ہوں اولیائے احیاء کی حکایات منقول کہ ایک وقت میں ستر جگہ تشریف فرما ہوتے تھے پھر بعد وصال کہ رُوح اپنی آزادی و ترقی کامل پر ہوتی ہے اُس وقت کے افعال کا کہنا ہی کیا ہے۔ زہر الربی میں یہیں یہ بھی نقل فرمایا کہ ایمان والوں کے دل اسے بے تکلف قبول کر سکتے ہیں کہ جبریل امین علیہ القلوۃ والسلام جب خدمت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہوتے سدرۃ المنتہی سے جُدا نہ ہوتے ہوں بلکہ اُسی آن میں یہاں بھی ہوں اور وہاں بھی العباسی علی العاشیۃ (عبارت حاشیہ میں ہے۔ ت)

یہ جبریل علیہ السلام ہیں جنہیں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس حالت میں دیکھا کہ ان کے چہرے سو پر ہیں جن میں سے دو پروں نے سارا فنی بھردیا ہے اور وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قریب آتے یہاں تک کہ اپنے زانو حضور کے زانوؤں سے ملا کر اور اپنے ہاتھ حضور کی رانوں پر رکھتے۔ اور مخلصین کے دل اس بات پر ایمان کی وسعت رکھتے ہیں کہ یہ ممکن ہے کہ یہ قُرب اُسی حال میں ہو جب وہ آسمانوں کے اندر اپنے مستقر میں موجود ہوں۔ اور حدیث میں حضرت جبریل کو دیکھنے کے بارے میں ہے، میں نے اپنا سر اٹھایا تو دیکھا کہ جبریل آسمان و زمین کے درمیان اپنے قدموں پر صفت بستہ کہہ رہے ہیں اسے محمد! آپ اللہ کے رسول

عنه هذا جبریل علیہ السلام اس آیت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولد ست مائۃ جناح منہا جناحان سد الافق وکانت یدن من النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حتی یضع ركبتيه علی ركبتيه ویدیه علی فخذیه وقلوب المخلصین تنسم للايمان بانه من الممكن انه كان هذا الدنو وهو فی مستقره من السموات و فی الحدیث فی رؤیة جبریل فرفعت راسی فاذا جبریل صاف قد میده بین السماء والارض یقول یا محمد انت رسول اللہ وانا جبریل فجعلت لا اصرف بصری الی ناحیة الامایتہ کذلک ۱۲ - (م)

ہیں اور میں جبریل ہوں۔ پھر جس طرف بھی نگاہ پھیرتا انہیں اُسی کیفیت میں دیکھتا۔ (ت)

لہ زہر الربی علی سنن النسائی کتاب الجنائز ارواح المومنین نور محمد کا خانہ تجارت کتب کراچی ۱/۲۹۲

پھر سفہائے غافلین کا خود حضور پر نور روح القدس روح الارواح صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت یہ جاہلانہ وسوسہ کہ اگر وہ کسی مجلس خیر میں تشریف لائیں تو پیش از قیامت مرقد اطہر سے خروج لازم ہو اور چاہتے کہ اس وقت روضہ النور خالی رہ جائے، محض حماقت ہے۔

اداکار وہی روح کا جسم پر قیاس اور زندان و ہم میں سلطان عقل کا احتباس۔

ثانیاً ہوشمندوں نے اتنا بھی نہ دیکھا کہ رُوحیں تو عوامِ مومنین کی بھی قبور میں مجبوس نہیں رہتیں بلکہ اپنے اپنے مراتب کے لائق علیین یا جنت یا آسمان یا چاہ زمزم وغیرہ میں ہوتی ہیں جسے علمائے کرام یہاں تک کہ شاہ عبدالعزیز صاحب نے بھی تفسیر عزیزی میں مفصلاً ذکر کیا۔

ثالثاً یہ اعتراض بعینہ اُن احادیثِ کثیرہ پر بھی وارد جن میں صریح تصریح کہ ارواحِ مومنین بعد انتقال جہاں چاہیں سیر کرتی ہیں، لازم کہ جب وہ سیر کو جائیں قبریں خالی رہ جائیں اور قیامت سے پہلے حشر ہو جائے مگر جہل و تعصب جو نہ کرائیں وہی غنیمت ہے۔ چند سال ہوئے فقیر کے پاس ایک سوال آیا زید کہتا ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم روضہ انور سے جہاں چاہتے ہیں تشریف لے جاتے ہیں، عمر و منکر ہے انا للہ وانا الیہ راجعون۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے اس کے جواب میں مفصل فتویٰ لکھا اور وہاں اس سیر و اختیار کو شہدار و غیر شہدار عام مومنین کی ارواح کے لیے بہت حدیثوں سے ثابت کیا اور کلماتِ علمائے دین سے اس کے وقائع نقل کئے۔ یہ

عہ مقام علیین بالاسے ہفت آسمان است پائین آن متصل بہ سدۃ المنتہی است وبالاسے آن متصل بپایہ راست عرشِ مجید است و ارواحِ نیکان بعد از قبض در آن جا می رسند و مقربان یعنی انبیاء و اولیاء در آن مستقر می مانند و عوام صلحاً و بعداً نویسانیدن نام رسانیدن نامہائے اعمال بر حسب مراتب در آسمان دنیا یا در میان آسمان زمین یا در چاہ زمزم قرار می دهند و تعلق بقبر نیز اس ارواح رامی باشند۔ آخر عبارت تک کہ مقالہ میں گزری ۱۲ از تفسیر عزیزی (م)

علیین ساتوں آسمان کے اوپر ہے اس کا زیریں حصہ سدۃ المنتہی سے متصل ہے اور بالائی حصہ عرشِ مجید کے دائیں پائے سے متصل ہے۔ نیکوں کی رُوحیں قبض ہونے کے بعد وہاں پہنچتی ہیں اور مقربین یعنی انبیاء و اولیاء اس مستقر میں رہتے ہیں، اور عام صالحین کو درج کرانے اور اعمال نامے پہنچ جانے کے بعد حسب مراتب آسمان دنیا یا در میان آسمان زمین یا چاہ زمزم میں جگہ دیتے ہیں، اور ان ارواح کو قبر سے بھی ایک تعلق رہتا ہے۔ (ت)



فتویٰ فقیر کے مجلہ ششم فتاویٰ مستی بہ العطا یا التبویۃ فی الفساوی الرضویۃ میں منسلک - والحمد للہ  
مراتب العالمین -

**فائدہ رابع لغایت نافعہ :** ارواح طیبہ کے نزدیک دیکھنے سننے میں دور و نزدیک سب یکساں ہے۔  
یہ ایک مطلب نفیس و جلیل و عظیم الفائدہ ہے جس کی طرف توجہ خاص لازم۔ دیکھو (قول ۱/۲۰) کہ اولیاء احیاء  
نور خدا سے دیکھتے ہیں اور نور خدا کو کوئی چیز حاجب نہیں، پھر اموات کا کیا کہنا (قول ۲/۲۹) کہ قبر سے نزدیک تو  
جمعہ کو ہوتی ہے اور ادراک و شناخت دائمی (قول ۳/۲ و ۲/۲۹) کہ روح جنت یا آسمان یا علیین میں رفیق علی  
میں ہوتی ہے اور وہیں سے زائر کی آواز سننتی ہے جواب دیتی، ادراک کرتی، اپنے بدن سے کام لیتی ہے، پھر  
کون بتا سکتا ہے کہ زمین سے جنت تک کتنے لاکھ کتنے کروڑ منزل کا فاصلہ ہے نہ کہ بریلی سے بغداد یا ہند سے  
مدینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (قول ۳/۱۱۳ و ۲/۱۱۳) ارواح کے آگے کچھ پردہ نہیں اور انھیں  
سارا جہان یکساں ہے (قول ۳/۱۸۴ و ۲/۱۸۸ و ۱/۱۸۹) کہ ارواح قدسیہ سب کچھ ایسا دیکھتی سننتی ہیں جیسے  
سامنے حاضر ہے (مقالہ ۱۰) شاہ عبدالعزیز صاحب کا قول کہ روح کو قرب و بُعد مکانی اس دریافت کا  
حاجب نہیں اس کا حال نگاہ کا سا ہے کہ کنویں کے اندر سے ساتوں آسمان کے ستارے دیکھ سکتی ہے۔ یہی  
معنی ہیں ارشاد عالی دو امام اہلبیت طہارت، دو فرزند ریحانین رسالت حضرت امام اجل زین العابدین علی  
بن حسین شہید کرب و بلا و حضرت امام حسن مثنیٰ ابن امام اکبر سیدنا حسن مجتبیٰ صلوات اللہ و سلامہ علی ابیہم  
الکریم و علیہم کے کہ زائر ابن مزار اقدس سے فرمایا،

انتم و من فی الاندلس سواہ - حکاکہ فی  
جذب القلوب وغیرہ۔  
تم اور جو اندلس میں بیٹھے ہیں برابر ہیں (اسے جذب  
القلوب وغیرہ میں بیان کیا گیا ہے - ت)

سوال ۶ میں حدیث گزری کہ اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ ہے جو روضہ اقدس پر کھڑا تمام جہان کی آوازیں سننا  
ہے۔ معلوم ہوا کہ یہ خاصہ ملزومہ الوہیت نہیں بلکہ بندے کو اس کا حصول ممکن اور زیر قدرت الہی داخل  
پھر کسی کے لئے اس کا اثبات شرک ہونا عجب تماشا ہے۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے اس کی تحقیق تام اپنے رسالہ  
سلطنة المصطفیٰ فی ملکوت کل الہی میں ذکر کی و باللہ التوفیق۔

**فائدہ خامسہ :** ولہذا ان کی ادا و ہر جگہ جاری، کچھ نزدیکوں پر منحصر نہیں، اور اسی لیے ان سے استمداد و  
ان کی ندامتیں بھی حضور مزار غیر مشروط بلکہ جہاں سے چاہو صحیح و درست ہے اگرچہ حضور مزارات میں نفع اتم و زائد ہے  
دیکھو (قول ۱/۱۱۳ و ۲/۱۱۳) غور کرو ائمہ مجتہدین کے پیر و تمام ملک خدا میں کہاں سے کہاں تک پھیلے ہیں پھر وہ  
کیونکہ ہر شخص کی ہر شکل و آفت میں مدد فرماتے اور دائمًا خبر گیریاں رہتے ہیں، اسی طرح حضرات اولیائے کرام

اپنے مریدانِ سلاسل کے ساتھ دیکھو (قول ۳) خود سیدی احمد زروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: جب کوئی مصیبت آئے یا ذروق کہہ کر پکار میں فوراً مدد کو آؤں گا دیکھو (قول ۴) اور شاہ عبدالعزیز صاحب کا قول، دیکھو (مقال ۵) شاہ ولی اللہ کہتے ہیں گھر بیٹھے ارواحِ طیبہ کی طرف توجہ کر و دیکھو (سوال ۶) مرزا مظہر صاحب عارضہ جہانی میں حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی طرف اور شکل باطنی میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جانب توجہیں کرتے اُدھر سے امداد فرمائی جاتی دیکھو (سوال ۷ و مقال ۷) گھر بیٹھے قعائد سناتے ارواحِ عالیہ سے نوازشیں پاتے دیکھو (سوال ۹ و مقال ۹) حضور پر نور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت کہا حضورؐ کے جس متوسل سے ملاقات ہوئی توجہ والا اس کے حال پر مہذول پائی دیکھو (مقال ۱۱) مغلوں کا بیان کہ جنگل میں سوتے وقت اپنا مال حضرت خواجہ بہار الحق والہین نقشبند قدس سرہ العزیز کی حمایت میں سو پتے ہیں اس پر غیب سے مدد پاتے ہیں دیکھو (مقال ۱۲) ہر شہر میں ہندوگانِ خدا ولایت و قطبیت کے مراتب پاتے ہیں پھر کیونکر ان سب کو وہ فیض حضرت ائمہ اطہار و حضور غوث الثقلین رضی اللہ تعالیٰ عنہم عطا فرماتے ہیں، دیکھو

عہ قائدہ جلیلہ: علامہ زیاد ی پھر علامہ اجہوری پھر علامہ داؤدی پھر علامہ شامی فرماتے ہیں: جس کی کوئی چیز گم جائے مکانِ بلند پر رو بقبلہ کھڑے ہو کر فاتحہ پڑھے اور اس کا ثواب حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نذر کرے پھر اس کا ثواب حضرت سیدی احمد بن علوان مبنی قدس سرہ العزیز کی خدمت میں ہدیہ کرے اس کے بعد یوں عرض کیا ہو کہ: یا سیدی احمد یا ابن علوان! میری گئی ہوئی چیز مجھے مل جائے الخ۔ رد المحتار حاشیہ در مختار کے منہیہ میں ہے:

قرآن الزیادی ان الانسان اذا ضاع له شیء واراد ان یرد الله سبحانه علیہ فلیقف علی مکان عال مستقبل القبلة ویقرأ الفاتحة ویسئدی ثوابها للنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ثم یسئدی ثواب ذلک لسیدی احمد بن علوان ویقول یا سیدی احمد یا ابن علوان ان لم ترد علی ضالتي و الا فزعتک من دیوان الاولیاء فانت اللہ تعالیٰ یرد علی من قال ذلک ضالۃ ببرکۃ اجہوری مع زیادۃ کذا فی حاشیۃ شرح المنہج للداؤدی رحمہ اللہ تعالیٰ انتہی ۱۲ (م)

زیادی نے بیان کیا ہے کہ جب کسی کی کوئی چیز گم ہو جائے اور چاہے کہ اللہ تعالیٰ، کسی چیز واپس لوٹائے تو کسی اونچی جگہ پر قبلہ رو کھڑا ہو جائے فاتحہ پڑھے اور اس کا ثواب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہدیہ کرے پھر اس کا ثواب سیدی احمد بن علوان کو ہدیہ کرے اور عرض گزار ہو کہ یا سیدی احمد یا ابن علوان! اگر آپ نے میری گم شدہ چیز واپس نہ کرانی تو دست بردار لیا، سے آپ کا نام نکلواؤں گا۔ اللہ تعالیٰ یہ کہنے والے کو اس کی گم شدہ چیز ان کی برکت سے واپس دلا دے گا۔ اجہوری باضافہ، اسی طرح داؤدی رحمہ اللہ تعالیٰ کی شرح مسیح میں ہے ۱۲ (ت)

(مقال ۱۳ و ۱۴ و ۱۵ و ۱۶ و ۱۷ و ۱۸ و ۱۹ و ۲۰ و ۲۱ و ۲۲) سلطنتیں اور امارتیں کس ملک میں و  
 شہر میں نہیں ہوتیں پھر ان سب میں حضرت مولیٰ مشکل کشا کا توسط کیرا کرتا ہے دیکھو (مقال ۲۳) حضور غوث اعظم  
 رضی اللہ عنہ نے شیخ ابوالرضا کو اسرار تعلیم فرمائے دیکھو (مقال ۲۴ و ۲۵) یہ ایک مجوزہ کو پانی پلا کر لحاف اڑھا کر  
 غائب ہو گئے دیکھو (مقال ۲۶) حضور غوث اعظم و حضرت نقشبند رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنے مریدان سلسلہ  
 کی تربیت فرمائی دیکھو (مقال ۲۷ و ۲۸) اسماعیل دہلوی مدعی کہ دونوں ارجح طیبہ نے ان کے پیر پر جیلوہ  
 فرمایا اور پھر بھرتک توجہ بخشی دیکھو (مقال ۲۹) ولہذا یا رسول اللہ، یا علی، یا شیخ عبد القادر  
 جیلانی کنابے تخصیص مکان و قید زمان جائز ہوا اور شاہ ولی اللہ اور ان کے اکابر نے یا علی یا علی کا  
 وظیفہ کیا دیکھو ۲۹ و ۳۰ و ۳۱ و ۳۲ و ۳۳ و ۳۴ و ۳۵ و ۳۶ و ۳۷ و ۳۸ و ۳۹ و ۴۰ و ۴۱ و ۴۲ و ۴۳ و ۴۴ و ۴۵ و ۴۶ و ۴۷ و ۴۸ و ۴۹ و ۵۰  
 ضلالت سے مانع واللہ الہادی الی صراط مستقیم (اور خدا ہی سید سے راستے کی ہدایت دینے والا ہے)۔  
 تنبیہ: یہ مواضع بعیدہ سے استمداد و ندا کا مسئلہ بجائے خود ایک مستقل تالیف کے قابل ہے جس کی  
 تائید میں خود حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بہت احادیث اور خاص تصریح میں حضرت عبداللہ بن  
 عباس و عبداللہ بن عمر و عثمان بن حنیف و غیر ہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے آثار اور علاوہ ان چھالیس مصرعوں،  
 تیرہ مؤیدوں کے جن کی طرف فائدہ خامسہ و رابعہ میں ایما ہوا بہت ائمہ دین و علمائے معتمدین و کبرائے خاندان عمری  
 کے اقوال اس وقت میرے پیش نظر جلوہ کر رہے ہیں عجب نہیں کہ حضرت حق جل و علا کا ارادہ ہو تو فقیر اپنے رسائل  
 کثیرہ کی تمیم و تبلیغ سے فارغ ہو کر خاص اس باب میں ایک جامع رسالہ ترتیب دے اور ان سب احادیث و  
 اقوال ماضیہ و آئینہ کو فراہم کر کے تحقیقات سلطنت المصطفیٰ و غیرہ میں افاضات تازہ کا اضافہ کرے واللہ الموفق  
 و بہ نستعین والحمد للہ رب العالمین (اور خدا ہی توفیق دینے والا ہے) اور اسی سے ہم مدد مانگتے ہیں  
 اور تمام تعریف اللہ کے لیے جو سارے جہانوں کا پروردگار ہے۔ (ت)

## تذیل

نواب صدیق حسن خان بہادر شوہر ریاست بھوپال رسالہ تقصیر جیود الاحواد میں تصریح کرتے  
 ہیں کہ غوث الثقلین و غوث اعظم و قطب الاقطاب کننا شرک سے خالی نہیں۔ میں کہتا ہوں نواب بہادر نے یہاں  
 خدا جانے کس خیال سے ایسا گرا ہوا لفظ لکھا ورنہ بیشک تمام وہاں بیسہ پر فرض قطعی کہ صرف لفظ غوث کہنے پر  
 خالص شرک جلی کا حکم لگائیں غوث اعظم و غوث الثقلین تو بہت اجل و اعظم ہے، آخر غوث کے کیا



معنی، فریاد کو پہنچنے والا۔ جب ان کے نزدیک استمداد و فریاد شرک تو فریادِ سرس کہنا کیونکر شرک صریح نہ ہوگا! اب دیکھئے کہ ان حضرات کے طور پر کون کون مشرک ہو گیا، قاضی شامہ اللہ پانی پتی و میاں اسماعیل دہلوی نے حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو غوث الشہیدین لکھا دیکھو (مقال ۳۸ و ۷۸) شاہ ولی اللہ امام معتد اور شیخ ابو الرضا، ان کے جد امجد اور مرزا جانجاناں ان کے مدوح اوصہ، اور ان کے پیر سلسلہ شیخ عبدالاحد نے غیاث الدارین حضور غوث الشہیدین کو غوث اعظم کہا، دیکھو (مقال ۶۱، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳) شاہ عبدالعزیز صاحب نے تفسیر عزیزی میں فرمایا،

برخے از اولیاء مسجود خلایق و محبوب دہما گشتہ اند  
مثل حضرت غوث الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ و سلطان المشائخ  
حضرت نظام الدین اولیاء قدس اللہ تعالیٰ سترہما۔  
کچھ اولیاء خلایق کے مسجود اور دلوں کے محبوب ہو گئے  
ہیں جیسے حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور  
سلطان المشائخ حضرت نظام الدین اولیاء قدس اللہ  
تعالیٰ سترہما (ت)

تنبیہ: ذرا یہ مسجود خلایق کا لفظ بھی پیش نظر رہے جس نے شرک کا پانی سر سے گزار دیا۔ میاں اسماعیل نے صراطِ مستقیم میں کہا،

طالبانِ نافہم میدانند کہ مانیز ہم پایہ حضرت غوث الاعظم  
نافہم طالب یہ سمجھتے ہیں کہ ہم بھی حضرت غوث الاعظم کے  
ہم پایہ ہو گئے۔ (ت)

انھیں بزرگوار نے حضرت خواجہ قطب الحق والدین بختیار کاکی قدس سرہ العزیز کو قطب الاقطاب لکھا، دیکھو  
(مقال ۷۹) اور ہاں مولوی انجی صاحب تو رہے ہی جاتے ہیں جنھوں نے مائتہ مسائل کے جواب سوال دہم میں کہا:  
ولایت و کرامت حضرت غوث اعظم قدس سرہ۔ غرض مذہب طائفہ عجیب مہذب مذہب ہے جس کی بنا پر تمام  
ائمہ و عمائد طائفہ بھی سو سو طرح مشرک کافر بنتے ہیں لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

## تنبیہ مہم واجب الملاحظہ ہر مسلم

الحمد للہ کلام نے ذرۃ منتهی لیا اور بیان نے مسئے کو اُس کا حق دیا ذلک من فضل اللہ علینا

۳۲۲ ص	مسلم یک ڈپو لال کنواں دہلی	سورۃ الم نشرح	پارہ عم	تفسیر عزیزی
۱۳۲ ص	مکتبہ سلفیہ لاہور	تکلمہ در بیان سلوک ثانی راہ ولایت	تکلمہ در بیان سلوک ثانی راہ ولایت	صراطِ مستقیم
۲۱ و ۲۰ ص	مکتبہ توحید و سنت پشاور	مسئلہ ۹	جواب سوال دہم	مائتہ مسائل

وعلی الناس ولكن اکثر الناس لا يشکرون (یہ ہم پر اور لوگوں پر خدا کا ایک فضل ہے لیکن اکثر لوگ شکر نہ کرتے۔) اب حضرات و بابیہ سے اتنا پوچھ لینا چاہئے کہ اس مختصر رسالہ کے مقصد سوم نے علماء کے تین سو پانچ قول آپ کے گوش گزار اس کے جن میں ایک سو انچاس علم و سمیع و بھر موٹی کے متعلق خاص، اور پانچ میں یہ کہ اولیاء کرامتیں بعد وصال بھی باقی ہیں، ان ایک سو چوتن پر تو آپ کی سرکار سے شاید صرف حکم بدعت و ضلالت ہوا اگرچہ وہ بھی تصریح امام الطائفہ مثل شرک محل ايمان ہے، باقی کتنے رسے ایک سو اکاون، اور تین قول ابھی ابھی استی تملک کے قاعدہ رابعہ میں تازہ مذکور ہوئے، یہ پھر ایک سو چوتن ہو گئے جن کے مفاد و مقاصد کی تفصیل اسر جدول سے ظاہر:

اس باب میں کہ	اقوال ائمہ علماء پر سلف	مقالات ائمہ غیری	کُل	مجموعہ
اولیاء بعد وصال بھی تصرف فرماتے ہیں	۸	۷	۱۵	—
وہ بعد رحلت بھی بدستور نزدیک دور مد کرتے ہیں	۲۵	۵۹	۸۴	—
وقت حاجت اُن سے استعانت اور ان کی ندا نزدیک و دور ہر جگہ سے روا۔	۱۶	۲۶	۴۲	۵
ارواح طیبہ کو بعد انتقال دیکھنے سننے میں دور و نزدیک یکساں۔	۱۲	۱	۱۳	۲

اب ان کی نسبت ارشاد ہو وہ ایک سو چوتن بدعت تھے، یہ ایک سو چوتن آپ کے مذہب میں خالص شرک اور ان کے قائل ائمہ و افاضل عیاد اہل اللہ کے مشرک ٹھہریں گے یا نہیں؟ اگر کہتے نہ (اور خدا کرے ایسا ہی ہو تو الحمد للہ کہ ہدایت پائی اور کفر و شرک کی تیز و تند کہ مدتوں سے بیرنگ چڑھی تھی اُتار پرائی، ربّ قہر کو ہدایت فرماتے کیا دیر لگتی ہے، آخر گلہ پڑھتے ہو، شاید پاس اسلام کچھ جھلک دکھا جائے، اور محبوبان خدا و ائمہ ہدیٰ کو معاذ اللہ کافر و مشرک کہتے جگہ تھماتے، ان ذلک علی اللہ یسیر ان اللہ علی کل شیء قدید (بیشک وہ خدا پر آسان ہے یقیناً اللہ سب کچھ کر سکتا ہے۔) اور اگر شاید اصرار مذہب و تعصب مشرب آڑے آئے، اور بے دھڑک آپ کے منہ سے ہاں نکل جائے، تو آپ صاحبوں سے تو اتنا عرض کروں گا کہ حضرات! جنہیں آپ نے مشرک کہہ دیا ذرا نگاہ روبرو ان میں شاہ ولی اللہ و شاہ عبدالعزیز صاحبان اور ان کے اسلاف و اخلاف یہاں تک کہ خود بانی مذہب امام الطائفہ مولوی اسماعیل دہلوی بھی ہیں اب ان کی نسبت تصریحاً استفسار، اگر یہاں چھکے تو کون گائیوں صاحب! اُسی بات پر ائمہ ہدیٰ تو پناہم نجدہ چنین و چنان ٹھہریں اور یہ حضرت مطلق العنان

کیا ان کے لیے کوئی وحی آگئی ہے کہ احکام الہی سے مستثنیٰ رہیں یا انہوں نے رحمان سے عہد لے لیا ہے کہ ان کی امانت میں بال نہ آئے اگرچہ شرک کے بول کہیں۔

اللہ اذن لکم بہذا ام علی اللہ تغذون ۵  
مالکم کیف تحكمون ۵ ام لکم کتب فیہ  
تدرسون ۵ ان لکم فیہ لسا تخیدون ۵

کیا خدا نے تم کو اس کا اذن دیا ہے یا اللہ پر مجھوٹ  
باندھتے ہو؟ تمہیں کیا ہوا تم کیسا حکم لگاتے ہو؟  
یا تمہارے لیے کوئی کتاب ہے جس میں تم پڑھتے ہو  
کہ اس میں تمہارے لئے وہ ہے جو تم پسند کرتے ہو (ت)

اور اگر شاید بات کی سچ ایسی ہی آپڑی کہ یہاں بھی کھل کر شرک کی جڑی سے

شادم کہ از رقیباں دامن کشاں گزشتی گوشت خاک نام ہم برباد رفتہ باشد

(میں خوش ہوں کہ تم رقیبوں سے دامن کھینچ کر نکل گئے، گو اس میں ہماری خاک بھی برباد گئی۔ ت)

غرض اس تقریر پر آپ سے زیادہ عرض کا کیا عمل ہوگا جزا این کہ سلام علیکم لا نبغی الجاہلین ۵ (سوائے  
اس کے کہ تم پر سلام ہم نادانوں کو نہیں چاہیے۔ ت) ہاں عوام اہلسنت کو بیدار کر دوں گا کہ بھائیو! اب بھی  
وضوح حق میں کچھ باقی ہے جس نامذہب مذہب ناپاک مشرب کی رو سے صحابہ و تابعین و ائمہ مجتہدین و علمائے دین  
اولیائے کاملین قرون ثلاثہ سے لے کر آج تک سب کے سب معاذ اللہ مشرک کافر بدعتی خاسر ٹھہریں ص

مذہب معلوم و اہل مذہب معلوم

ظاہر ہے کہ وہ طائفہ تالفہ کیسا ہوگا اور اُسے سنت و جماعت سے کتنا علاوہ، سبحان اللہ سنت جماعت کو  
شرک بتائیں، جماعت سنت کو مشرک ٹھہرائیں، پھر سنتی ہونے کا دعویٰ بجا۔

کَلَّمَ رَبُّ الْعَرْشِ الْأَعْلَى قُلُوبَ الْحَقِّ وَ  
نَهَى الْبَاطِلَ أَنْ يَبْطُلَ كَانْزَهُوْقًا  
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ  
وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ  
وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ - سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ  
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ  
إِلَيْكَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ -

عرش اعلیٰ کے رب کی قسم، ہرگز نہیں! فرما دو حق  
آیا اور باطل مٹا، بیشک باطل کو مٹنا ہی تھا۔ ساری  
تعریف خدا کے لیے جو سارے جہانوں کا پروردگار  
ہے، اور درود و سلام رسولوں کے سردار حضرت  
محمد اور ان کے نسب آل و اصحاب پر، اے  
اللہ! تیری حمد کے ساتھ تیری پاکی بیان کرتا ہوں،  
میں گواہی دیتا ہوں کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں، میں تجھ  
اور سب غیبیائیوں کے جہانوں کے مالک اللہ کے لیے ہیں (ت)